

ان الاشارة به الى المحضر الذي يقرء به النبي صلى الله عليه وسلم الى المأخذي
 الذي قد انتفى ومضى على انهما متساويان بحسب اصل الوضع واستعمال
 ذلك في البعيدا بحسب العرش ^{اي بهلك وبها} ينس عليه الامام والتعظيم انما يستفاد من
 العرش لا من الاصل **قوله** الصيغتين الى التقوى جواب سوال مقدار
 تقرير ان كون شئ هداى لشئ يقتضي سبب ضلاله ولا يتصور ذلك
 في المتقين الذين هم المستعدون فكيف يتصور ان يكون الكتاب
 هداية لهم وحاصل الجواب ان المراد بهم المستعدون للتقوى ^{بما}
 قرينها الذين حصل لهم التقوى بالفعل **قوله** لما غاب الإشارة
 الى ان المراد بالغيب هو الغائب لان الايمان بنفس الغيب الذي هو
 معنى مصداقي استراعي لا يغني عن الحق ولا يعتبر في الشرع بل
 المغتبر هو الايمان بالاشياء الغائبة التي اخبر به الصادق الله
 ورسوله **قوله** يأتونها بحقوقها الم تفسير لا قامة الصلوة اذ لا قامة
 اصلاحي المعوجات **قوله** يعلمون الم تفسير الايقان بالعلم لا بالخبر
 العوام الذين ليس لهم علم استدلالى اذ اليقين هو العلم الاستدلالى
 ولذلك لا يوصف به علمه تعالى ولا شك ان هذا النوع من العلم انما
 يحصل للخواص على ان نفس المتصدين معتبر هنا **قوله** الموصوفون
 فيه اشعار بان اسم الاشارة بشتمل على الذات والصفة بخلاف
 الضمائر فانها تدل على نفس الذات **قوله** بتحقيق الهمزتين
 عده هنا عدالة فراءات الاولى تحقيق الهمزتين وهي

ابن عامر وعاصم وخمسة والكسائي والثانية ابدال الثانية القادسي خارجة عن
الاصل لاستلزامها اجتماع الساكنين على غير حمالة وانقلاب الهمزة
المحركة القاء والثالثة تسهيل الثانية وابقاء الاولى على حالها وقوتها
والرابعة ادخال الالف بينهما والخامسة ترك الادخال والاصل انهم
ست قراءات ان يكون الشن ثمان محققين مع توسيع الالف وبدلونه
وان يكون الاولى قوية والثانية بين بين مع توسيع الالف وبدلونه
بحذف الاولى فقط وحذفها وابقاء حركتها على ما قبلها **قوله**
على مواضعه الرتبة لك لان السمع من المعاني الانتزاعية التي لا تصلح
ان يختم عليها بل انما يصلح له مواضعه **قوله** فلا يستفهمون انما
ليسمعونه اشارة الى ان المراد بالخبر ليس حقيقة بل انما هو السد عن
الانتفاع **قوله** قومي دائم وانما افسده بهما لان العظم قد اوصفت
به الكليات كما يقال لحد عظيم ويقابله الصغير وقد اوصفت به الكيفيات
كما يقال شأن عظيم ويقابله كخفيف والقوي اشارة الى قوة العذاب
ومثلاته والدايم ايماء الى طوله ودوامه وانجم بين الحقيقة والحجاز
وعموم المشترك كلاهما جائز عند الشافعية والشارح منهم **قوله**
يعلمون ان خدامهم افسر الشعور بالعلم الذي هو ادراك الكليات
اشعارا بان الخدم ليس من جملة الحسوسات الا ان يتزل منزلا والشعور
شعور احساس **قوله** ذكر الله تحسين يعني ان مفعول الخادعة
ليس ذاته تعالى في الحقيقة لاستحالة خادعة بل المفعول في الحقيقة

صور سنوله والمؤمنون **قوله** مولى يحتل ان يكون اسم فاعل كبداء بمعلى
 مبداء وان يكون اسم مفعول على المعنى انه يولم نفسه كما قال الشاعر
 لشمس النار تاكل نفسها **قوله** ان لم يتجدد ما ناكله **قوله** وفي قراءة
 ما يتجددون هذه للجمهور ولا ولي بن كثير وابي عمرو وناظم **قوله**
 بالتشديد والتخفيف الم الثانية لعاصم وحضرة والكسائي ولاولى للباقيين
قوله اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا على ان يكون اللام فى الناس
 للعهد او على انه لم يكن مومنج عهدا عليه السلام سوى اصحابه او على
 انهم كانوا اكمالين فى معنى الانسانية **قوله** ورجعوا قداره لعدم تعدي
 بخاوة بالى لانه يتعدى بالباء **قوله** روماءهم وذلك لانهم كانوا افضل
 مثل الشياطين او كانوا امثلهم فى السمر فمواستعاره مصرجة وهم
 مثل كعب بن الاشرف فى المدينية وابي بردة فى بنى اسلم وجملة الناس
 فى جهنمة وعوف ابن عامر فى بنى اسد **قوله** يحايزهم باستهزاءهم
 اشعار بان اسناد الاستهزاء اليه تعالى على المشاكاة والمقابلة والمراد به
 الحجازة على الاستهزاء **قوله** اى ما رويها اى ايدان بان السجدة الثانية
 هو الا تقام من عوارض التاجر واجر الدون النجارت فاسنادها اليها على التجر
 كما تقرر فى موضعه **قوله** فى ظلة زاد ذلك ليحقق ما ياتي بعداه من **قوله**
 تركهم فى ظلمات ولا شك انه يحتاج اليه لان استيقاد النار فى نور القمر
 الشمس ثم ذهاب نورها لا يستلزم ان يتركوا فى الظلمات لبقاء نور القمر
 نور الشمس **قوله** هم صرقتاير المبتداء تنبيه على ان هذه

الثالثة انما رستة لانه وان اطلاقها عليهم من باب التشبيه دون الاستمارة لان
 شرطها ان لا يذكر الاستعاره مطلقا و هنا لا يكون المقدر كالمفرد **قوله** اي السخا
 تقسيم للضمير المحمدي والظاهر ان الضمير للصيب دون السماء لان الجملة لا تقع صفة
 للسماء وجعل الصيب مكانا للرجال والبرق لكونه لما في اعلاه وجلاسته ما ياءه كما قال
 البضاوي **قوله** اي انما عليهم اشعار بان المراد بالاصابع هو الانامل لان جعل
 الاصابع انفسها في الاذن لا يتصور لغيره ان كان وانما المقصود منه المبالغة في البهرق **قوله**
 اي في جنوده وذلك لان المشي في نفس البرق لا يتصور **قوله** تمثيل كثر عالج حمله
 ان ذلك تشبيه كيفية حادثة من مجموع الاشياء بكيفية حادثة مثله لا تشبيه
 مفرد مفرد **قوله** بمعنى اسماهم وذلك بقربينة البصار لهم على ان اضافة المفرد
 لجمع يوم قيام الشئ الواحد بالمواضع المتعددة **قوله** شاعره فيه اشارة الى ان
 الشئ بمعنى المشي والاولى ان يقسم الشئ بالمكن بالمكان النفس الامري سواء
 كان مشيا او لم يكن لان القدرة اعظم من المشية **قوله** اي اهل مكة لعله مبني
 على ما روي عن ابن عباس رضى عن ان كل شئ ترل فيه يا ايها الناس فهو على ما
 اترل فيه يا ايها الذين امنوا فهو مداني لكن يورد عليه ان البقر مدانية الا ان يقال
 ان ما يعرض للجموع لا يلزم ان يعرض لكل جزء منه فلا يلزم ان يكون كل اية
 منها مدانية والله اعلم **قوله** وحيدا واما خذ من قول ابن عباس من انه كل ما
 ورد في القرآن من العبادة فغناة التوحيد **قوله** لعل في الاصل وذلك لان
 الترجي والا شفاق انما يتحققان عند الجهل بالعاقبة وهو حال فيه تعالى وكفى
 ان الترجي بالاضمانية الى العبادة وانه تعالى **قوله** حال ظاهرة ان المراد

بهما الحال المقدار ذلك ان الارض لو تكن قرنا حال الحاق ولا بد من اتحاد زمان حال
 وحالها الا ان يقال ان دجوا الارض لان زعم الخلق ذاتها كما قال به الامام
 في حال لازمة ولعل وجه العداول عن معنى التعكير مع كونه ظاهرا ان اثر التعكير
 انما هو انصاف المجعول بالمجعول اليه ولا بد من ذلك ان يكون ذات المجعول مجعولا
 للخال بهذا المعنى **قوله** تاكرنه وتعلمون به دوايكم وذلك لان نعم الله
 مختص غالبا في نعم انفسهم وما يتوسلون به الى منافعهم من الدواب وفيه اشعا
 بان المراد من الفرات كل ما يستفهم به من حيث الاكل والتغذية **قوله**
 من البيان نعم توهم تقريره ان المستفاد من اذية انها هو امتناع الاتيان بسورة
 من مثله ولا يلزم منه ان يكون مثله متناعا فيجران يكون مثله ثابتا في تفكيك
 ويكون اتيان سورة منه محالا وحاصل الدافع ان من البيان ومثله صفة
 للسورة وفي التفسير بكلمة اي هو مثله اشعار بان هذا قول من يكون خبر مبتدأ
 محذوف **قوله** الهتكم التي للوفية اشعار بان الشهداء جمع شهيد بمعنى الداء
 والحاضر وكلا المعنيين لازم للالهية فهو كناية عن الهية ثم وصف كالهية
 بالمرصول والصلة اي بان جارا والجور راغني من دون الله متعلق بمحذوف
 لانه لا يصلح ان يكون يغتالهم بداء كره في هذا التفسير تبكيت شديدا بانهم
 عاجزون عن اتيان مثله لانهم الهية بالهية ولا ياتي بمثله الا من يكون الهيا حقا
قوله اعترض اي جملة معترضة بين الشرط والبخشاء الانارة والتهجير كما قال
 كما سي بخالب زوجته **شعر** فانك لو رايت ولن تريد انك القوم خسر
 بالقينا **قوله** جملة من تنافه او حال لازمة بيان لفصلها راعيا

قبلها اما الاستئناف فهو جواب لسؤال مقدار وكلام مستقل واما الحال اللازمة
فلا يكون قيداً للعامل بل يجري مجرى الصفة الكاشفة ولا شك ان اعداد الناس
التي لا يفك عندها كلمة قد تحذف وهي حال من النار من خميرها في
وقودها لانه ليس فاعلاً ولا مفعولاً **قوله** اخبرني ما شاربان التبشير هو الخمر
بحسب الاصل واستعماله في خبر تخير بحسب العرف كما ينص عليه الامام شمس
الماكان متعلّياً بالباء قد راء البناء فقال بان **قوله** اي مثل ما رزقنا له فلان
لان ما رزق في تلك الحال لم يكن حين يارزق فيما مضى **قوله** اي قبله
في الجنة الظاهر قبله في الدنيا لان كلمة كلها يقتضي عموم الاوقات ولا يتصور
القبليّة في الجنة اذا رزق فيها اول مرة **قوله** وغيرها اي من نسائها
قوله لا يفنون الخ لانه لا يسلب عنهم الخلود الا بفناءهم في انفسهم او
بخر وجوههم عن الجنة **قوله** موصوفة هذا ما ذهب اليه بعضهم من ان ما التي
تلى النكارة تكون اسماً وليجوز على انها حرف **قوله** اي اي مثل كان
اي لا يستحي ان يجعل اي مثل كان مثلاً بعوضه كان او فوقها **قوله**
اي لا يترك بيانه تفسير الفعل المنفي بناء على ان حقيقة الاستيلاء لا يتصور
في جقه تعالى وانه لا يتعدى بنفسه بخلاف التبرك **قوله** اي اكبر منها الخ
الظاهر ان المراد بها الفوقية في الصغر لان الآية مسوقة لبيان ان الله تعالى
لا يترك التمثيل بالاشياء الخسيسة الحقيرة قال الامام والمحققون ما لو
الى هذا القول وقال ابو عبيدة في تفسيرها فادونها كما يقال هو فوقه في الجمل
قوله تميز الخ اختار التميز على احتمال الحال لظنائه بان مثلاً يرفع

الابهام المستكن في اسم الإشارة وهو من لوازم التميز دون الحال وإن المشايخ
 في الحال هو ان يكون مستقفاً ومثالي في جنسه والمثل ليس كذلك وإن وقع الحال
 عن الجبر وجبر الجبر مختلف فيه بخلاف التميز **قوله** هذه اليهم إشارة الى
 العهد بمعنى المعهود ومن المضطرب لان الأيقاع والنقص لا يقعان عليه
قوله وان بدل من ضميره الخ يعني ان كلمة ان هم هذا خبرها بدل من
 الضمير المحمدي وبدل كل من الكل **قوله** نظراً في الاصلاب هذا المثلثون عليه
 الجهور وانما الخلاف في ان الملاقى الميت على النطقة التي هي جوارحها اوجدية
 والصحيح هو الاول **قوله** اي الارض وما فيها هذا اذا اريد بالارض جرة الشغل
 والا فلا يشمل الارض **قوله** بعد خلق الارض البعدية مستفاد من كلمة ثم و
 القصد استفاد من كلمة الى فان الاستولاء اذا علمي بالي كان بمعنى القصد
 واذا علمي بعلي كان بمعنى الاستولاء **قوله** قد استوى بشر على العراق
قوله لانها في معنى الجمع المراتبة من الاول وهو الرجوع من فروع على ان
 خبر ثان عن الضمير المنصوب والضمير المحمدي **قوله** من غدا في السماء في معنى الجمع
 راجعة الى الجمع كونه اسبعا بالآخرة **قوله** لها في بعضكم بعضاً **قوله** لا
 آدم وجواء كونهما أصلياً **قوله** ان كان راجعين اليها بالآخرة فيكون عليه هذا
 الكشف **قوله** مثلين في اشعار بان الباء ليست من ضلالت التبيين
 والظرف منصوب على كماله **قوله** فاللام رائدة حاصلة انه فعل متعد
 واقع على كافر الخطاب والفعل المتعدي لا يحتاج الى محسوف **قوله** واذا
 كان كذلك فلا بد ان تكون اللام رائدة ولما اذا كان معناه انا نقدر

هذا هو الراجح في قوله
 من غدا في السماء في معنى الجمع
 راجعة الى الجمع كونه اسبعا بالآخرة
 لها في بعضكم بعضاً
 لا آدم وجواء كونهما أصلياً
 ان كان راجعين اليها بالآخرة فيكون عليه هذا
 الكشف
 قوله مثلين في اشعار بان الباء ليست من ضلالت التبيين
 والظرف منصوب على كماله
 قوله فاللام رائدة حاصلة انه فعل متعد
 واقع على كافر الخطاب والفعل المتعدي لا يحتاج الى محسوف
 قوله واذا كان كذلك فلا بد ان تكون اللام رائدة ولما اذا كان معناه انا نقدر

تقوسنا الاجاك فلا تكون زائدا تمكنا فيقضي قوله فمن احق فيه اشعار بان المقر
من اراد بجملة الخالية هو اظن ان الاستغناء قوله من اديم الارض ايماء الى احوال
شميتة سليمة السلام بادم قوله بان قبض منها الزيادة الى قوله عليه السلام
انه تعالى قبض من جميع الارض سهبا واخرى منها الحديث قوله القصد
والقصبة قد الم هي اسلم الاقلام بعد الجنة واستبيعة تصغيرها والمراد بهما الصغير
والكبير من كل شئ والمقصود ما يفرق به للقاء ونحوه قوله بان القى قي
جواب عما يتوهم من ان تعليم الاسماء يقتضي سبق الوضع والاصطلاح واد
ليس فليس وحاصل الدافع ان الالفاء في القلب لا يقتضي ذلك وإنما ذلك عند
تعليم الالفاء على الطريق المهورود قوله تبكيكنا الزم وذلك لان الانباء بالاسماء
لم يكن مقابلا والم فلو كان المراد من الامر هو الامتنال لزم تخفيف ما لا يتناق وهو محال
على ما ذكر المشهور قوله جواب الشرط دل الم هذا على ما ذهب اليه البصريون
من انه اذا تقدم ما هو جواب من حيث المعنى على داة الشرط وليس جوابا بحسب اللفظ
لان الشرط له صدر الكلام بل هو دال عليه وكل عوض منه قوله الذي يخرج شئ
توضيح لما يتضمنه الحيفتان من اللباقة قوله فيه تغليب اي في ارضه يرجع الى
مع ان المراد به المسمى تغليب العقل قوله سوغنا فيه اشعار بان الاستفهام للتوبيخ
على كان صدرا منهم من التعرض بانهم احق بالاستغناء قوله ما قال الم قد مر بيانه في
اول السورة قوله سجدة بالاشياء الجزاسوا المقدرة ان السجود الغير كرها ولا يليق بشانه
ان يامر عبادة بالارضى به من الكفر وحاصل الجواب ان المأمور به هو سجود
الحية والتعظيم على سبيل الاستغناء لا سجود العباد دة

الذي يحقق بوضع لجملة **قوله** وهي الحظوة او الكر من اوعير هما الاول
قول ابن عباس ومحمد بن كعب ومقابل والثاني قول ابن مسعود والثالث
يشمل قول ابن جريج من شجرة التاب وعلي من شجرة الكافور وقائدة من شجرة الغلم
قوله وفي قراءة هي لحمي **قوله** اي انما بهما اشتلما هذا هو الصحيح
من انه خطاب لادم وقيل انه خطاب لهما ولا بليس والحية
قوله وفي قراءة بنصب ادم هي لان كثير وحلا **قوله** كتاب و
رسول فيه اشعار بان الهندي لا يجب اتباعه مختص فيها **قوله**
بان يداخا الحجة المتعلق بالنفي لا بالنفي كما لا يخفى **قوله**
بان يشكر وهما بطاعتي الظرف الاول متعلق بالذكر والثاني بالشكر لان
الذكر الضرف دون الشكر الذي هو الاعتقاد بالحيثان والكل باللسان والخدمة
لا ركان لا يجدي نفعا **قوله** دون غيري مستفاد من تقديم المفعول
المعند للشكر **قوله** من اهل الكتاب الرقيد النهي بذلك لان كونهم
اول كافر من الناس لم يكن مقادا والهم لتقديم مشركي العرب عليهم
في ذلك وتكليف الاعشى بالابصار ومنعه عنه غير معقول فلا بد من
التخصيص بقوله **قوله** صاير اسم المصلين فيه اشعار بان المراد من
الركوع هو الصلوة تسمية الكل باسم البعض ثم قوله محمد واصحابه تفسير للصلاة
قوله تعالى رب مومي وهما دون تفسير القوله رب العالمين **قوله**
تتركونها الرقيل لسيان بالترك لان النسيان انما يطرد على العلم الحصري وعلما
بانفسنا حثوري لا يطرد عليه الذهول والنسيان فالمراد بنسيان النفس كما وانها **قوله**

ع
اي قول داود بن داود
اي قول داود بن داود

ع
اي قول داود بن داود
اي قول داود بن داود

ع
اي قول داود بن داود
اي قول داود بن داود

بحجة النيان الذي يعني ان بحجة التي ذكر فيها النيان محل الاثكار واما بحجة
 الاولى فهي للتخصيص وكنت **قوله** اذا حزنه الامر اذا اشتد عليه وقد يرد
 بالنون ورواه احمد وغيره بالموحدة **قوله** قيل الخطاب لليهود هذا هو لا قر
 نظام لان صروف الخطاب الى غيرهم يوجب انتشار النظم نص عليه الامام **قوله**
 عالمي ما منهم وذلك لان العالم علم لكل موجود سوى ذاته تعالى فملاكه يكون موجودا
 لا يكون من جملة العالم ولا شئ من كان موجودا في عهدهم كان من جملة العالم
 فكانوا افضل منه هذا ثم التفضيل بالفضل بخبري على جملة العالمين من اولهم الى اخرهم
 مما لا ينعم العقل تجوزة ولفظ الآية لا يفيد الفضل الكلي كما لا يخفى **قوله** باليهود
 الاولى لليهود والثانية لابن كثير وابي عمرو **قوله** اي ليس لها شفاععة اشعار
 بان هذه السالبة صادقة بعدم الموضوع لقوله تعالى فما لنا من شافعين **قوله**
 يذيقونكم هذا لا نرهم لغاة الاصل يقال سامه امر اذا اكفاه به **قوله** اشدة وذلك
 لان العذاب شديد في نفسه فاذا اضيف اليه السوء كان المراد اشدة واوقاه **قوله**
 من ضمير خيبرنا كراي الضمير المنسوب لوقوعه مفعولا صريحا **قوله** لقل بعض الكهنة
 هذا اقرب القولين في هذا المقام **قوله** ابتلاء او انعام وذلك لان البلاء مشترك بين
 المحنة والمنحة مستعمل فيها ولا يخفى ما فيه من البشير المرتب **قوله** بسببكم اينما
 بان اجزاءهم كان باعتبارها تعالى على فلق البحر **قوله** بالف ودونها الاولى لان كثير
 نافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي والثانية للباقيين **قوله** لتعلموا بها تعليل الاعمال
 الموعود وفيه ايحاء الى فهم كانوا صلحين وقت الوعد **قوله** صاغه السامري فيه
 اشعار بان اللام في الجمل للعهدة والسامري نسبة الى موضع لهم يقال له السامرة قيل

كان علياً من كرمات الربا مشعول ثاب الاخذ **قوله** اي بعد ذلك ما دفع لما ينوهم
 من ظاهر اللفظ ان اخذهم كان بعد انخا بموسى **قوله** عطف تفسير وذل الكلام
 اخلاق الفرقان على الكتاب اشهر كما انه اطلاق الالفاظ البتة على المجازات **قوله**
 ليقتل البري منهم الم حاصله ان معناه ان يقتلوا النفس كما يدي لغواكم الذين لم يعبدوا
 الجلال ان يقتلوا النفس كما يديكم وهذا الوجه اقرب كما رواه احمد في كتابه **قوله**
 الصيحة الم هذا قول من الاقوال المشتهة في هذا المقام **قوله** بيت المقدس واريجا
 الاول لقناديق ابي مسلم وريم بن ايس وبجاءه والثاني لابن عباس ابي زيد والرجا
 قريه بجوارين وكانوا من بقية عاد **قوله** منحن في الرفس السجود بالاختفاء نظر الى
 الدخول لانه في حالة السجود العرفي الشق وابتعد على ان السجود قد يستعمل في الاختفاء
 وفي طاعة الراس **قوله** في قراءة بالياء وبالتاء الاولى لتنافه والتامة لان عامر
قوله ينحنون على سنامهم الرجز نوع من المشي يقال رجع الصبي رجفا اذا مشى
 على دبره واليتة والته حلقه الدبر او عظم ما يحجم على سنام **قوله** مبالغة في
 تفخيخ حالهم وذل الكلام وضع المظهر مشعرا بان ظلمهم كان منشاء لانزال الرجز **قوله**
 عذابا طاعونا الاول معنى الرجز والثاني تفسير **قوله** سبعون الفا واقل إشارة
 الى اقوال ثلثة الاول انهم كانوا سبعين الفا والثاني اربعة وعشرين والثالث مختص
قوله فتر بثوبه ماخوذ من قول سعيدي بن جابر حيث قال كان ذلك الحجر
 الذي وضع عليه السلام ثوبه حين لا غسالة فتر بثوبه على ملأه من بني اسرائيل
 وقد كانوا يرثونه بالادرة وقوله خفيف مربع من قول ابن عباس حيث قال كان
 خفيفا مربعاً على قذ راس الرجل ثم قيل كان من الرخام وقيل من الكنان هو حجر رخو

اي الحجر الذي كان في حجره

قوله فخرية فيه اشعار بان فاء فخرية تعني فاءها تقسم عن مقدار يقتضيه
 ما بعدها **قوله** حال موكة **قوله** هذا كذا فخرية **قوله** هذا كذا فخرية **قوله** هذا كذا فخرية
 يكون موكة لفهمون بكلمة الاسمية ولما هو الاو من ان امثال هذا الصفا قاعة
 مقام المصادركا ذهب اليه سيجويه **قوله** من عشي بكسر المثلثة الم فيه ايدان
 بان ابا حركات آخر وهي الفتح في الماضي كحركات التثنية في المضارع مع وحدان المعنى
 الا ان المذكر في القرآن **قوله** اي نوع منه الم اشعار بان التثنية للوحد النوعية
 دون الشخصية **قوله** حظها تفسير لعطاء بن يسار **قوله** لزوم الدارهم
 فيه اشارة الى ان الضرب استعارة بالكناية بان تسميهم بالدارهم ثم اثبت لهم الضرب
 الذي هو من لوازمه **قوله** وكرره تأكيداً بيان لوجه الفصل بان الاول هو الثاني
 من حيث كونها ساعلة لضرب الذلة والناظران الثاني علة الاول واما اشارة
 الى الشئين بالمفرد فهو مبتدأ ويل المذكر او نحوه كما تقر **قوله** طاعة من الله والثناء
 لعل هذا النزول مبني على قول ابن عباس من عرض حيث قال ان الصابئين قوم من
 اهل الكتاب والمشهور انهم خارجون منهم **قوله** وقد رفعنا زاد كلمة قد اشعار بان
 الجملة حال من المتكلم وفيه ايماء الى ان اخذ الميثاق كان مقارناً لرفع الطور كما مفارقة كما
 قال ابن عباس الا حم بن اخطا الميثاق كان مقادماً على سقم الطور لكون الواو للترتيب عند
قوله لام قيم يعني بقدر القسم قبلها كما هو مذهب الكوفيين **قوله** وحسن
 اهل اية كانوا في عهد داود عليه السلام على ساحل البحر وكانت قرية بين مصر و
 يتبع **قوله** فكانوا هي اي كانوا فرقة وفيه ايدان بسرعة كونهم فرقة لما ان الامر كان
 للتخيير الخ **قوله** سهر واينا يعني ان المصدر في معنى المفعول لان المصدر

لا يصدق على المات بحسب الحقيقة **قوله** انه عن ام اي جلد ليس بمجرى **قوله**

نصف يفتحين وهي التي تكون بين الحايثة والمسة **قوله** المذكور من الشبثين

توجيه الصحة الاشارة بالمفسر الى الاثنين **قوله** ايج حله المنعوت بما ذكر الم وذلك

لان انضمام الكلي الى الكلي لا يفيد التعيين ولا يميز القام بل يبقى الشيوع ولا يراهم معاً كما ينبغي

قوله تقلبها اي تشقها **قوله** بالبيان التام تفسير للشي اراد به ان المراد بالحق

ذلك لا ضد الباطل فانهم لم يكونوا يزعمون ان موسى يقول لباطل **قوله** بلاء

مسكها الربى بما يلاء به جلدها **قوله** وهذا اعتراض اي جملة معترضة وقعت

بين كلامين متصلين معني ومشعر بان القصة مشتملة على اظهار امر مكرم **قوله**

هو اول القصة يعني ان قتل النفس اول قصة الذبح **قوله** بلسانها او تحجب عنها

الاول ما قال به الضحاك والثاني ما ذهب اليه مجاهد وسعيد والحجب يضم المهمة عظم

الذنب **قوله** وفي قراءة بالتحانية المهي لا بكثر كثير ونافه ويعقوب وخلف واني بكر

وحمد رض **قوله** فاجهم سابقني الكفر مستفاد من قوله تعالى وقد كان فريق منهم

ولا شك ان ما بورت من الاباء لا يترك سهلاً يسيراً ويجوز ان يكون معناه انهم

كانوا كافرين في الازل **قوله** واللام للصيرورة ويقال لها لام العاقبة وهذه الاثر

تدخل على امر نلزم فعل لا يمكن ان يكون منه كما في قوله تعالى ليكون لهم عداؤوا

من لا شك ان حاجة المؤمنين اياهم لم يكن مقصودة من التكاليف ولكن يات بها لاجل

في عاقبة الامر ومعنى الآية لتغير المحوجين **قوله** يختلفونه الم الاختلاف لا افتراء

قوله شدة عذاب ما خوذ من قول ابن عباس انه العذاب الذي يراه معان كثيرة

التي تفسر **قوله** اي مختلفا من عند الله يعني انهم يكتفون كذا باختلاف من عند

انفسهم

من الغلبة والاضيق
تتبعها بالاضيق

قوله ميتا فامنه يذالك اي ميتا فامنه الله بان لم يسلم النار كذا يا ما معدودة
قوله به لا اله الا هو الخ لا تسلم الاشارة المشابهة الى مثل النار يا ما معدودة و
 كلمة النبي انكار للاتحاد على ان الاستغناء بهم الاشارة **قوله** منكم وتخلدون فيه اشعا
 بان كلمة بلى ايجاب لما نفوه من الخلود وان من كسب جملة بواسرها **قوله** شرنا نفس
 لابن عباس وعطاء والضحاك وابي العالية وربع ابن انس بقرينة خلود صاحبه في النار
قوله بالافراد وجمعهم الا الى الجهور والثانية لنا **قوله** وقلنا عطف على اخذنا وفيه
 اشعار بان لا يقبلون منصوب على المفعولية وهو ارجح الاقوال في اعرابه قال الفرغ
قوله بالناء والياء الفوقانية لابن عامر وابي عمر ونافع وعاصم ويقوب والمختامية
 للباقي **قوله** وقرئ لا تدرى والهمي كابي كعب رض **قوله** واحسنوا فذكر الامر
 نظر الى الاصل واشعار بان المعصية عليه خبر لفظا وانشاء معنى كما قال رحمه
 معنى النهي وتناسبا لفظا ومعنى على ان ارجح الاقوال في تقدير العاقل في امثال
 هذا المقام كما اختاره الزجاج **قوله** وفي قراءة بضم حاء الى هذه للجهور وبفتحين الكسائي
 ووجهه ويقوب **قوله** فقبل ذلك قدره لتصحح التولي فانه يقتضي تقدم الاقوال
 والقبول فجملة **قوله** التفات عن الغيبة يعني عن لفظ بني اسرائيل فان المظهرات
 كلها غائبة **قوله** والمراد اباءهم والمعنى ثم تولى ابياءكم الذين اخذنا ميتا
قوله كاباءكم فيه اشعار بان الخطاب للحاضرين وكل هذا القول ثالث الاقوال
 الثلاثة فيما يراد من الآية قال الامام وتالتهان المراد بقوله ثم تولى من
 تقدم من بني اسرائيل وبقوله استمروا من تالتهان من تأخر منهم **قوله** يا هؤلاء
 قدركم النداء اشعار بان اسم الاشارة منادى لا خبر عن صيغة الخطاب لانه لو كان

التي هي
التي هي
التي هي

خبر ان كان ينبغي ان يدعى بعد ذلك بالصفة الفاسية كما هو مقتضى الظاهر لاكن
 الامر سهل لقوله تعالى بالانفة قوم قهملين عيشا في بصيغة الخطاب مقام النسيبة
قوله وفي فراع ذبا للثقيف على الكسائي ومختر وعاصم **قوله** وفي فراع ذبا لاسرى
 امراسهم **قوله** في فراع ذبا لاسرى امراسهم وعاصم وحفص الكسائي ويعقوب **قوله**
 وابكر بينا يعني بكلمة الشريعة **قوله** في المنظر الثاني الاخراج **قوله** بالياء والنون
 الاء والراءين لثنية ونافع وعاصم ويعقوب والثانية للثاقين **قوله** بان اشرو وما
 فيه اشعار بان الاشتراغ المستفاد استقامة مضمحل لا يشارك **قوله** المجرى كالحيا
 الموت الرخصة اذ هو الاقوال الثلاثة فيما يراد من البيئات كما هو صريح عن ابن
 عباس **قوله** عن كسانه الموقوف والمراحم الموقوفة المعنوية بمعنى ما يوقف
 به الصدقة دون النعمى فانه اذا ساق الى الصدقة فلا يقال زيد ان صدق في بن بذاك زيدا
 صدق في قال تعالى في صدق صدق **قوله** فاما قوله فاما اشارة الى ان المقصود من
 بيان الاتيان التاميد هو تفنيد حالهم وتفهيم شأنهم **قوله** وهو عمل الاستقام
 وذلك لان مصطلح الجنت في غاية هو المسمى وفي الاشارة الى ان الاستقام فكل من عمل
 الاستقام فام لا غير المراد منه التوفيق على سبيلهم وذلك استقام فانه كما يابى به
 تعالى **قوله** حكاية الحال يعني انه حكاية حال ما خشيته والحكاية الانصاف المحكي
 اذ مر ان الاشارة للحكاية ينبغي بحاله ولا يغير منه شيء **قوله** استهزاء فيه
 ايمان بانهم لم يريدوا به ادجار من الواقع او عن الاعتقاد حتى بعد عدا انهم
قوله اي ايهم قليل فيه تزيه على اقل الامور على ان حقيقة مصلحتهم وعلما
 القلة على ما ناهى الاصلين والاعلام **قوله** دل عليه جواب الثانية الم وذلك

لأن الجواب الواحد لا يقع جواباً لثلاثين المستقلين فإما هذا كفر بآية جواب الثانية
 ورداً على جواب الأولى **قوله** أي ظهر آمن لتواب ودرث كان مع الرجل نفسه غيره
 محتول بل المعنى أنهم بأعواظ أنفسهم من التواب الذي كان مفروضاً لهم بشرط
 الأيمان وكلهم استجوبوا للكفر في الأيمان فقد استدلوا بالتواب الذي كان مقدراً
 لهم على ذلك التلازم بكفرهم **قوله** بالتخفيف والتشديد الم الأول كان كثيراً
 في ورود الثانية للباقيين **قوله** ذوا هانة الرأى إلى أن الأمانة لا تنفك عنه
 وإنه سبب محض وإنما للهين هو الله تعالى **قوله** سواء أوبعده الرأى جوفية
 لأن معنى القبل لا يستقيم هنا لتقدم التورية على القرآن **قوله** حال أي من
 الموصول في ما وادعاء لكونه مفعولاً في الحقيقة **قوله** أي قتلوا في المضارع
 بالماضي لما فاقه للغي الذي يستفاد من كلمة من قبل معنى الحال والاستقبال على
 أن قتلوا الأنبياء لم يكن حال الكلام والخطاب لصداقهم من آباءهم واسنادهم
 إليهم إرضاهم به فكانهم انقسم قتلوا الأنبياء **قوله** بعد ذهابه مبريئة وكذا
 بيان كلمة قد في تفسير قوله ورفعناه فرقكم **قوله** سماع قولهم أشعاراً بالماضي
 لم يكن نفس السماع بل سماع القبول والطاعة وقولهم سمعنا لم يكن امتثالاً للأمر
 لعدم القبول على ما يدل عليه كلمة عصينا **قوله** أي خالطه أيذان
 بالمراد بالعجل حجة كونه المشبه بالشراب في التغلغل في أعماق البدان **قوله**
 عبادة العجل مرفوع على أنه مخصص بالذم **قوله** على أن الأول قيد الم حاصل
 أن الشرط الأول ليس شرطاً مستقلاً بل هو قيد للشرط الثاني المستقل فالجواب
 جواب لواحد من مالا لكل منهما أو مجموعهما **قوله** المستلزم أي لكذبهم في أن

الدار الاخرى لهم خاصة **قوله** واسمى قدامي اشعرايان الواو للعطف دون
 الاستئناف كما قال به بعضهم ولكن ان جاء اشعرايان بالتأنيذ فغلب التأنيذ والاصح
 هو الاخر **قوله** يعلمون بان مصيرهم الى النار انهم تعاضلوا حصة اليهود
 على الحيوة وذلك لان العباد لا يفتنياء الموتى فيها مثل ما لا يفتنياء الجاهل بها
 وخصوصا اذا كان منكرها **قوله** لم يسم اسماهم ثم هذا ارجح الاقوال الثلاثة في
 مرجع الضمير الياء وانشاء النون ثانية ليعقوب والغضائية للجمهور **قوله** وسال
 عبد الله بن صوري ابي جاثان الرازيان مشهورتان وثالثتهما ما قال مقاتل ان اليهود
 تزعم ان جبريل عداونا حيث وضع النبوة في غيرنا وقد كان امر الله ان يضع فينا دون
 غيرنا **قوله** بالخصم بالسلم هو بكسر المعجمة رفاعة العائش وكثرة النار وسمي التعليل
قوله فابست غيظا فيه لشعرايان المذكور ليس جزاء للشر الذي تغنيه الوصول
 بل هو علة للمحذوف وفي الاية اي ارجحت **قوله** بكسر الجيم وفتحها الياء واعلم
 ان قدم الجيم وكسر الراء غير موزون لان كثير من فتحها غير موزون كفتح والكا في وابي بكر كسر
 الجيم والراء غير موزون على وزن القدر بل للباقيين وفيه ثلثات كفتح مذكور وفي الكبير
قوله عطفت على الملائكة اشعرايان الواو عطفة وليست بمعنى او الغاصلة كما
 ذهب اليه بعضهم **قوله** وفي قراءة ميكا بل الواو في كوفي غير ويعقوب وعاصم
 على وزن يبعاد والثالثة فتفتح والثانية للباقيين **قوله** اوتعه سوتع لهم للجر
 بمعنى وضع الظاهر مع موضع المضمرة ياءا كما هم من الكثرة الباعثة لعداوة اسماهم
قوله كفر ابراهيم اقصا من افواه وما يكفر بها الا النفاستون واذا عاب النفس
 انما كانت على الصفة **قوله** او النسي عطفت على الله وقد عاونوا

وفيها يوم الحقد بعد عبادهم ان لا يعا ونوا عليه **قوله** وغيره عطف على
الايمان بالرسول ولادنه الاحكام **قوله** اي تلك الاشعار بانه حكاية حال
ماضية **قوله** محمد ملك سليمان قديرا لعبد الله ان ربه انشأته على خلقها
ومن جعلها في معنى في فلم يقدر العجز **قوله** او كانت تسترق اليه هذا ما قال به
السدي والاول مشهور **قوله** كثر الغله مبني على شجرة سليمان عليه السلام
واما في شريعنا فهو كقربا الاستحلال لا غير **قوله** بالتشديد والتخفيف الا ولى
لعاصم ونافع وابي عمرو وابن كثير والثانية للباقيين **قوله** ويحكيهم قد رذلت
استعاضا بالاشعار من معنوف على المجرى هو اقوى الاقوال الثلاثة في هذا العطف نص
عليه الامام بان ما هو موصولة لانافية كما قبل **قوله** وقري بكسر اللام اليه فحسن
وفاء رويته عن طريق ذلك وابن عباس رضي الله عنهما ايضا **قوله** بدل او عطف لعاد مبني
ما ذهب اليه بعضهم من انه لا فرق بين بدل الكل وعطف البيان ويحتمل ان يكون
مراده اندائنان الاول تهييذا والثاني مقصودا فهو بدل وان كان الثاني توضيحا
للاول والتشديد الى كليهما فهو عطف بيان وهذا الوجه **قوله** ايضا ثم مستفاد من
قوله انها خفية فانه يدل على زجرهما عن الاقتنان والابتلاء **قوله** فمن
تعلمد يعني فمرتب عليه معتقدا ان الكواكب تدبر وتوثر حقيقة او ان الانسان قد يبلغ
مرتبة يقدر بها على ايجاد الاجسام وتغيير الاشكال **قوله** كثر بالاجماع نص عليه
الامام والافس التعلم لا يكون كقربا بل كقربا لاجتماعه فيه كما في الكبير
قوله معلومة لما قبلها اي مانعة من ظهور اثر الفعل وذلك لان
التعليق هو ابطال اثر فعل من افعال القلوب لفظا لا معنى بان يقع ذلك

الفعالي التي لا تستقام اولها ولا ابتداء وكذا لم يمتثل على الاستقامة لان
 اصحاب الاستقام **قوله** اخذوا اسبغوا بالاول كناية والثاني حقيقة **قوله**
 حيث وجب لهم فروع على الدخول **قوله** ما نفعكم داني الحرج وجواب
 الشرع يعني كونهم هم حقيقة العذاب والذين هم علم بان لا يسيبهم في الجنة
 لما علموا السجدة لان العلم بحقيقة الشئ يغاير العلم بنفس ذلك الشئ بوجدانه
 ولما علم ان كذبوا **قوله** وعجواب لوخذت شعرا بما خولاهم من ان
 هذه الآية شرعية وانما قد قيل انما يعني ليت ولو لم يكن مستقلا وانما قال
 عليه لان الجملة لا سيما لا تقع جواب **قوله** من الزعمية هذا قول من لا قال
 سبعة في تفسير هذه الآية **قوله** ومن لبيان هذا هو اقوى لا قال ثلثة في
 الشرح فان قيل انما يريد ان لا يستغرق في قول بتأني **قوله** حسد الكفر تعليل
 واداهم **قوله** نزل خاضع من من ازاله **قوله** وفي رواية اخرى خاضع وحده
قوله في اذلاهم في العلم والملازمة الاولى ابن كثير والي عمرو **قوله** ان
 انما انما اشترط الابان لان الخلف والمنع من الشئ لا ينفق دون ان ينفذ وتختلف
قوله وتزل المسألة اهل مكة يرد عليه ان السجدة من الله وان الاضراب بكلمة
 ان يقتضيه خطاب مع اهل مكة وليس معهم خطاب في حق الله تعالى
قوله اني قوله في فسر العنبر للترك لان العنبر لا ينفق من حقيقته
 لا بعد القدر على ان تمامه لم يكن تلك القدر قد ينفق من قوله ولا بعد من
 يتاخر فيه العنبر **قوله** اني قوله في الاضراب في قوله **قوله** اني قوله
 في الاضراب في قوله **قوله** اني قوله في الاضراب في قوله

٢
 في قوله

٢
 في قوله

قوله يا خل الجنة غيرهم الر اشعار بان كلمة بلى اثبات لما تنفرد وقد مر **قوله**
 معتد به الر ايدان بان الباطل شئ من الاشياء كما لا يعتد به **قوله** وغيرهم يحتمل الر
 على ان يكون عطفًا على المشركين ويراد بهم اليهود والنصارى الذين لا علم لهم واليه
 ان يكون عطفًا على العرب والمراد بهم الجوس عبد الكواكب **قوله** اخبارا عن الر
 اشارة الى ماروي عن ابن عباس عن ان فليطوس ملك النصارى قتل بني اسرائيل من
 بيت المقدس قد ف فيه الجيف ودمج فيه الخنازير ثم لا يهدم اشارة الى الفرية الاولى
 والتعطيل الى الثانية **قوله** خبر بمعنى الامر فيه ان كلمة كان ينافي ذلك لانه لا
 على المضى لو كان المراد ذلك لقال ما لهم ان يدخلوها **قوله** بالقتل والسبي
 هذا الخبري والجزية للذي **قوله** ونزل لما طعن هذا ماروي عن ابن عباس الثاني
 ماروي عن عبد الله بن عمر **قوله** قبله التي الر تفسير للحسن مجاهد وقناد
 ومقاتل والوجه والوجه القبلة **قوله** بواورد وزها الاولى للجهور والثانية لابن
 وحلة **قوله** ملكا وخلقًا وعبيدا فيه اشعار بان اللام يحتمل الفهر والايحاد والملك
 فكأن عن الاول بقوله ملكا بضم الميم وعن الثاني بقوله خلقًا وعن الثالث بقوله عبيدا
 فان الملك لازم **قوله** عبر بها هذا التعليق بالكثر والاثاني حسب
 الكيفية وهو الشرف فان العقل يتشرف به الانسان **قوله**
 وفي قراءة بالنصب الر هي لابن عامر وحده **قوله** اي كفارة
 هذا ما ذهب اليه جمهور المفسرين والمراد بهم عبد الله بن عمرو بن
 امية الخزومي ورهطه وقيل هم اليهود وقيل هم النصارى **قوله** وفي قراءة
 هي لافم حد **قوله** ما هذا ضلال هذا استفاد من الفصل واللام الدالة على المسند فان ذلك يفيد

في السند اليه فاذا انحصر جنس الهمداني في هدمي استغنى سبق ما عدا اذ الاضلال
صرفا اذ لا واسطة بينهما **قوله** فرضا وذلك لان الشريعة انما تدخل على
ما يحتمل الوجود فلا تدخل على الواقع ولا على المحال الا فرضا وقد يراو لما كان
اتباعه صلعم احوالهم من جملة المكاتب فلا يمكن ان لا يتجسس بالقرص على طريق
فرض الحال **قوله** اي يقرءون ذلك انزل اليه تصديق من مسعود رضى يعني يحلوه
حلالا ويشترطون حرمة ولا يشترطون **قوله** وبكلمة حال اي بمقدرة لان بالكلية
كانت مقبولة حال الاثبات **قوله** نصيب على المصدرة الى ان التلاوة التي
تبلغ حتمها نوح من طلق التلاوة فهو مصدر زوعي **قوله** وفي قراءة ابراهيم
هي ابن عامر وحده **قوله** قيل مناسك الحج الاول ما قال به قتادة وربيع
والثاني ما رواه اطوا ومن عن ابن عباس **قوله** اذا هن ثمانات اليه انما فسرته بهذا
لثلاث يوم انه جبر نقصانها لان النعم فان يراى به فعل الشيء تاما كاملا وقد يستعمل في
التعظيم التكيل **قوله** الكافور منه هو زاد كلمة منهم اشعارا بان ذنبه مشتملة على الكافر
والمؤمن الكافر لا يصح ان يكون اما **قوله** دل عطائه وذلك لتقرير اصول من الحكم
المتعلق بالمشقة يدل على عطية لما اخذ وشرطه وانتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط
قوله كان الرجل الذي بين يدي يعني كان الرجل يلقى قاتل ابية في البيت فلا يهيج القاتل
مع ان العرب كانوا مغرمين بالخذل لثلاث **قوله** ايها الناس فيه ايذان بانه امر معلوم
على ذكره وهو صريح الا ان الاول خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو كنهه وعلى قوله وهو
من قوله مثابة وهي قراءة ابن كثير وابي عمرو وحمزة والكسائي **قوله** هو الحجر الذي
هذا ابن عباس قال مجاهد هو الحجر كله ورضي به المحققون نصر عليه الاما

قوله في قوله
قوله في قوله
قوله في قوله

يمكن صلوة اشعار بان المصلح ماخوذ من الصلوة بالمعنى المصطلح كما ذهب اليه السدي
 وقادة لا بمعنى الدعاء كما قال المجاهد ولا ينبغي لقبلة والمصحح كما قال اليه الحسن
 صرح الامام باولوية القول الاول وتخصيص الصلوة بان يصلى خلفه مستفاد مما
 رواه جابر من انه صلح لما فرغ من طوافه عيلا الى المقام ابراهيم فصل خلفه
 ركعتين **قوله** وفي قراءة بفتح الهمزة بن عامر ونافع **قوله** اي بان رالباء على تفسير
 الحمد بالامر فان الامر متعدي بالباء والافالحن متعد بتعدي **قوله** ذا امن الم ايماء
 الى ان اسناد الامن اليه مجاز لان الامن هو من يلجأ اليه **قوله** ولا يحتل
 خلافة الم الاختلاء القطع والخلاصة قصورا هو الطيب من النبات والافال كلها
 مجرولة **قوله** اقبر لقات فالقاء هو المكان الخالي كالقفر **قوله** بالتشديد والتخفيف
 الاول للجمهور والثانية لابن عامر **قوله** الاسس الجمل الم الثاني تفسير للكسائي
 وانما جمعها الشارح لان القاعدة يجوز ان يراد بها الاساس والجدار لان كلا منهما
 اصل لما يوضع فوقه على الجدار بعضه قاعدة لبعض كما ان الاساس قاعد للجدار
قوله يبنيه اي يبنى البيت فالمراد بالرفع هو البناء عليه **قوله** متعلق برفع
 معناه ان الجار والجر راعى من البيت متعلق به وفيه اشارة الى ان قواعد البيت
 كانت موجودة قبل رفعه وبناءه عليه السلام **قوله** عطف على ابراهيم
 فيه اشعار بان اسماعيل عليه السلام كان شريكا لابراهيم عليه السلام كما ذهب
 اليه الاكثر من مستدلين بهذا العطف لانه يقتضى الشركة في الفعل **قوله**
 علمنا الم هذا اذا اريد بالمناسك ما ذكره الشارح لان الاحكام والشرائع معلومات
 لا محسوسا واذا اريد بها معالم الم كالمنى والعرفات كما قال به الحسن بن فضال في الرواية

على معناه ان يصل وقد اراد به قيل عليه السلام **قوله** تترايح عبادتنا او
 جها الاول استحسن الثاني الذي يقتضيه خصوص المقام **قوله** سلا لا التوبة
 جواب سؤال مقداره وروى الذين انكروا عصمة الانبياء عليهم السلام بالتوبة **قوله**
 تقدم الدائب سبق العصبية او لا يبيع العصبية معها وها هو الجواب ان ذلك كان تواضعا
 وجهه لا تشبها وتعليل لا يثبتها وذلك لا ينافي العصبية **قوله** دعاءه اي دعاء كل واحد
 ابراهيم واسماعيل عليهما السلام **قوله** ما فيه من الاحكام تفسير لما قبل **قوله** جعل الله
 الله لم دفع قوم تقريره ان الشك هو الجهل من اجل ان لا نسا تشبه بان لا يعلمه محال لثبوت العلم
 بنفسه وحاصل الدافع ان المراد من الجهل نفسه ان لا يعلم انها مخالفة لادعائه ولا يشك احد في
 اعتباره يصح ان تكون مجردة وقد ثبت ان علم النفس بمقامها الاعتبارية علم حصول
قوله او استحسن ما الاول مأخوذ من السفة بمعنى الجهل وهذا مأخوذ من السفة
 بمعنى الاستحقاق ولذا يقال زمان سفة اي خفيف **قوله** اقتدار اخلاص
 دينك ام من الاقتداء بجواب شبهة تقريرها ان الاستيلاء سلام يقتضي تقدم
 الاستيلاء لتحصيل الحاصل والذكي لا يكون كافرا وحاصل الجواب ان الاستيلاء بالسلام
 هو الاقتداء واخلاص الدين لما ثبت ان هذا هو سر كان به الدعوة **قوله** وفي قراءة
 اوصى المرحوم ابن سمر ونام **قوله** بنية يعني ومن يعقوب بنية حنا على تقدير
 واما على تقدير رخصة كما قيل انه ادرك به ذلك لا شبهة فيه والله من حمدة الموصين
 كانه **قوله** من عن الاسلام الجواب شبهة تقريرها ان الموت على الاسلام يمكن
 عند ذر الزمان فكيف كلوا المالا واستحالة تكليف ما لا يطاق وحاصل الجواب
 المراد به الموت عن ذلك الاسلام والله عز وجل لا يثبت عليه كذا ان ذلك كان

جواب سوال تقريره ان برهان ابراهيم من اليهودية والنصرانية لا يستلزم برهان الباقيين
 عنها وحاصل الجواب ان المذكورين معه اتباع له في الدين حيث لم يكن لهم دين جديد
 فكأنهم يرون منها **قوله** اعني الناس الصحيح اعني على الناس وعلى الناس فان
 الاختلاف يتعلل بها بخلاف الكتمان فانه يتعدى بنفسه الى مفعولين قال الله تعالى
 ولا يكتمون الله حديثا ووجد في بعض النسخ اعني يداون الناس ولا شك انه حسن
قوله تهانيداهم حاصله انه ليس المقصود منه اذ اعلام بني الغفلة كيف وارت
 الخاطئين لم يكونوا يعتقدون غفلته تعالى **قوله** اليهود والمشركون الى الان
 عباس والثاني الاصح والحسن وقال السدي انهم المنافقون **قوله** لست اريد
 قدر لست اريد ان الموصول مع السئلة نعمت القبلة كما كان في الابد
 السابقة وان جعل على هذا التفسير ناسخ وعلى القول بانها العنصر قد اريد
 اليها نسخ **قوله** علم ظهور الامر اراد به ان اكتشاف التفصيلي والعام الاثبات
 الذي يكون بعد وقوع العلوم ودينه تحت الوعد لا بعد من صفات الكمال
 واما العلم الذي هو من جملة كماله الذاتية ويسمى علما اجماليا وفعليا فهو نشأ
 اكتشاف الاشياء قبل وجودها وياتي الشارح بهذه الكلمة في امثال
 هذا المقام كمن بعد اخري فليكن منك على ذكر وفيه رد على هشام بن
 اشكر راس الروافض حيث يزعم انه تعالى لا يعلم الخواص قبل خدونها
قوله ان حصاره تكبر الا بان بانه من باب الحلاق الشرط على المشروط
قوله المؤمنين الاخصيص الناس بالمؤمنين مستفاد من الروافدة فانها بالميق
 بالمؤمنين بخلاف الرحمة وفيه جواب عن شبهة المعتزلة بانه تعالى

نسخ

في نسخة اخرى

روف بالناس فلا يخلق الكفر والفساد فيهم لانه خلاف الرأفة **قوله** بتقديم
 الابلغ الم حاصله ان تقديم الابلغ الذي هو الروف مع استحقاقه التأخير عن غيره
 الابلغ لاجل مراعات الفاصلة **قوله** التحقيق اي مجرد اعم معني لا نقول
 ولا كنه قليل **قوله** نحو المسجد الحرام هذا هو قول الجمهور ويبدل شمس قراءة
 ابي بن كعب تلقاء المسجد الحرام وقد اعترض الجبائي عنهم حيث قال وسئل
 المسجد الحرام **قوله** اي الكعبة الا انها فسرته بانه في ايراد الكعبة دون
 المسجد الحرام كله او الحرم كله كما قال به الاخررون **قوله** في الصلوة
 زاد ذلك لقرينة المقام ولان الاجماع منعقد على عدم وجوب استقبال القبلة في
 الصلوة **قوله** اي التولي هذا هو الظاهر وقيل للضمير الرسول صلى الله عليه وسلم
قوله بالناء والياء الاول لابن عامر وجهه والكسائي والثانية للباقيين **قوله**
 اي لا يتبعون فيه اشارة الى انه جواب القسم والاياد بصيغة الماضي لضرورة الشرط
 وقد تقرر انه اذا اجتمع الشرط والقسم تعين الجواب للقسم **قوله** الوحي شعاع
 بانه من باب اطلاق المسبب على السبب **قوله** اي محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان
 العابد لا امر القبلة والاول اقوى لما فيه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم حيث لا يفتقر الى
 الالبية ويؤيده ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام فاجاب
 بما ذكر **قوله** كأننا من ربك فيه تنبيه على ان الحق خبر مبتدأ محذوف والظاهر
 انه مرفوع على الاستثناء **قوله** فهو ابلغ من لا يمترو ذلك لان الشيء اذا لم يكن تحت
 نوع لا ينصف بلوازمه **قوله** بكل من الامم وقيل بكل من الرسل وارباب الشرائع
 والاول اعرف **قوله** وجهه في صلوته مفعول ثان يعنى ان

كل آية إلهية خاصة تليها تلك الآية وجزءها **قوله** وفي ذمها مولاها هي
 لعباس بن عامر وعبد الله بن عباس وجعفر بن محمد **قوله** بالتأ
 والياء بمنزلة ما تقدم **قوله** وتكرار لبيان الجواب شبهة تقريرها ان أراد
 هذا الآية ان كانت تكرارها عن الغائبة وحاصل الجواب ان الاول لبيان الحكم
 والثاني لبيان تساوي الحضر والسفر الثالث لأجل التأكيد على انشاء الدوام
 فالتكرار لا يخالف الغائبة **قوله** أي مجادلة ذلك لا النسخة التي هي
 الغلبة لا يكون إلا الحق يعلى ولا يعلى **قوله** والاستثناء متصل هذا اربع
 أقوال في هذا المقام فانه قيل منقطع وقيل لا بمعنى الواو وقيل ان الموصول
 محذوف يعلى والمعنى ألا على الذين **قوله** عطفت على لئلا يكون الرجاء اقرب
 التوابع فانه قيل ان متعلق اللام محذوف فللام والقول الاول قريب **قوله**
 متعلق بآية هذا الوجه من وجوه من قال ان النكاح متعلق بمقابلها وقال أنهم
 متعلق بآية القرآن ولا يلزم التكرار **قوله** ولا غير لتعليم **قوله**
 ما فيه من الأحكام فيه ايدان بان هذا العطف من عطف الخاص على العام **قوله**
 يشمل الأحكام والاولان فيسرها بالحكمة بالسهة كما قال الشافعي رحمه الله
 الرسول صلى الله عليه وآله وأما الشرايع التي لم يشمل عليها القرآن فنص عليه الإمام
قوله في الحديث عن أبيه الغرض من نقله ان الذكر في بلاد المؤمنين حقيقة
 ليس فيه مشاكلة كما يفهم من قبل **قوله** لتكرارها وعظمها والحاصل ان
 الصلوة اشرف العبادات بحسب الكمية والكيفية **قوله** بالعون التوضيح المعية وذلك
 لان المعية توجب العبادات فيسوز بجمع الوجوه **قوله** يعملون ما هم فيه

بأنه يجب على من استأجره
 أن يخدمه بغير أجر

بأنه يجب على من استأجره
 أن يخدمه بغير أجر

بأنه يجب على من استأجره
 أن يخدمه بغير أجر

فسر لشعور العلم لان الشعور اذ الشحوسا واما من العيش ليس من المحسوسا والشي
 اذ لم يكن محسوسا لا يعاب الانسان بعد اتمام احسانه قوله لحديث بذلك هو حله
 رواه مسلم رض قوله ^{لوجاء المسئلة} ليجواج بالجوهر المملكات من جاح يروح قوله هم الذين في ثقة
 المسند اليه اشعار بان الوصول مرفوع على لاج قوله هذا مصباح اي شيء يقصير
 لا يلين بلا استرجاع قوله تلبس بالحج والعمر فيه ايدان باكل الفعليين ما يجوز ومن
 المعنى الغري لا اللغوي فانه القصدا والزيار قوله عليها ما ضبان كان اسات على
 الصفا وناثلة على المدة قوله غير فرض اراد بالفرض ما يع الواجب ان الرفع الا
 يفيد التجاير وهو لا يبقى مع الوجوب قوله وغيره يعني به مالك بن انس رض واما
 احد فيقول انه سنة واما عندنا فهو واجب بحسب الدام قوله وبلين صلى الله عليه كان
 جواب سوال تقريره ان الوجوب يستفاد من الآية فكيف يقال انه واجب فضلا عن
 ان يكون ركنا وحاصل محراب ان الوجوب مستفاد من الآية انما تفيد قوله
 الشامل للوجوب قوله وفي قراءة بالتحانية هي للكسائي وخمرة قوله نجم
 اشعار بانجبه بتقليد حرف الجر وليس منصوبا على انه صفة مصدر محذوف او على
 انه حال كما قال سيبويه قوله اوكل شيء واما جمع جمع المذكر المتعريف الغافل الاول
 اللغته من صفات ذوى العقول كما انهم لي ساجدين ^{قوله} اي هم مستحقوا ذلك اشعار
 بان الموت على الكفر بوجوب استحقاق اللغته لا وقوعها بالفعل لا استبعاد ان يبلغهم كل
 اللاعنين في الحال ونحوها من كان على نهم قوله وقيل لمؤمنون هذا
 لقناده وريم بن انس الاول اظهر لا يلزم ان من كان على نية لا يبلغ لك لا يبلغ
 في الآخرة وان لم يبلغه في الدنيا قال الله تعالى كما دخلت امة لغت اختها على

المراد به الاستحقاق كما مر **قوله** أو النار المدلول بها حاصله من الضمير المحرور
 أما اللعنة أو النار المدلول باللعنة لا بكل ملعون في النار **قوله** المستحق
 للعبادة متميز ببيان معنى الإضافة بأنه هو استحقاق العبادة لا غير وجواب عن
 مقدار تقريره أن الإضافة الالهية غير النجاسية تورت النعمة فيه فانه إضافة
 تفرق المجموع وحمل الواحد الذي هو الخبر الحقيقي بِنافيه على لا يخفى **قوله**
 لا اختيار في آله ولا في صفاته الأول استفاد من تنكير الاله والثاني مأخوذ من وصفه
 بالوحدان لما ثبت من أن التأسيس أو من التأكيد **قوله** هو السحان زاد المرفوع
 المنفصل شعرا بأنه خبر مبتدأ محذوف لا نعت للمرفوع المستثنى لأن الضمير
 لا يوصف ولا يوصف ولا هو بل من ذلك المرفوع لأن البدل المستثنى من الضمير بدل الكل من الكل
 ويختلف فيه **قوله** ولا ترسب في ذكر أي كنهه في أسفل الماء محمول على الجمال الثقيلة **قوله**
 بالنبيان بطريق الأحياء وفيه اشعار بالآخياء وكذا أمر بما جازعني **قوله** ونشر
 بالماء كما في قوله وجعلنا من الماء كل شيء **قوله** لا نهم نفوذ في تليق العاقل **قوله** بالتعظيم
 فيه إشارة إلى أنهم لا يحوزون وإنما قال جمهور المتكلمين أن العبد هو عبد الله
 أما العارفون فهم القائلون بحد ذاته وهو الحق **قوله** أي كبرهم له بمعنى جبرهم
 الإلزام عليهم له تعالى وفيه اشعار بأن الكفار كانوا يعرفون الله تعالى ومن قال بأنهم
 كانوا لا يعرفونه فذهب إلى أن المعنى للآية كبر المؤمنين الله تعالى كأي إضاهة
 على التقديرين إلى المفعول والاول أقرب نصر عليه الإمام **قوله** البناء للفظ
 والمفعول الأول للجمهور والثانية لأن عام وحده **قوله** واذمغني اذا و
 ذلك لأن كذا من خواص الماضي **قوله** أي لأن فيه اشعارا بأن هذا

مفتوحة لما انما يبدى ما تعليل لما قبلها بتقدير الزام وكسر هاء من الاستيناف شاذ
 ذهب اليه يعقوب وحده **قوله** خالي من القوة والفعل اذا كان بمعنى المفعول
 يتوون في المذكر والمؤنث **قوله** وفي قراءته بالفتح ثمانية هذه الهمزة ورواها الفوقانية
 ابن عامر وناظم **قوله** هي بمعنى يعلم اي بكلمة يرى بمعنى يعلم الا زوجه شدة العناء
 في الدنيا لا يتصور بخلاف عليها والتبديد بمجا على ان شدة العذاب تقسم بالان بعد من
 المحسوسات **قوله** اي انكره اضلالهم تفسير للتبري وفيد ايماء الى انه يكون بالقول
 كما هو اقرب الاقوال نص عليه الامام **قوله** وقد راوا العذابة اشارة الى ان هذه
 الواو حالية وليجوز له حال قال الامام وهذا اول من سائر الاقوال لان الهول يزداد
 في تلك الحالة ولا شك ان التبري لا يتحقق الا في حالة الهول والشدة **قوله**
 حال فيه تنبيه على ان هذه الاسماء ليست بمعنى الاعدام حتى يكون ذلك ثالث
 للمفاعيل وذلك لانه تعالى عليهم في الدنيا واندروهم بها فيها فيهم اسم في الاخرة جرة و
 عيانا **قوله** فمن حرم النساء يعني بني ثقيف بني عامر وبني بلح وبني خزاعة
 وتفسير النساء ونحوها ياتي عن قريب **قوله** حال فيه ابدان بان من تبعضية من
 على المفعولية والمعنى كلوا بعضا في الارض **قوله** صفة مؤكدة هذا اذا كان المراد
 بالطيب ما يستلذه الشرع لا ما يستلذه الطبع كما قيل **قوله** اي ترثينه اي طريق
 ترثين الشيطان لانه لا يخطو دله في الحقيقة فهو كناية عن الطريق **قوله** وغيره
 عطف على التحريم اي تحليل ما حرم ونحوه **قوله** لابل نرا كلمة لا يظهر ان بل
 هذه للاصراب عن النفي والمعنى لا نتبع ما انزل الله بل نتبع ما وجدنا عليه ابائنا
قوله ومن يدعونهم الى الهدى هذا مبني على ما ذهب اليه الاخفش و

حاصله ان هذه الجملة بيان الحرام في الدنيا بحيث يتكبرون ما يوجب النار و
 تعجب للمؤمنين منهم واستعظام لارتكابهم فلا فليس لهم صبر على النار في الآخرة
 حتى يتعجبوا **قوله** فاختلوا قد ذلك ان نفس تنزل به ذلك الكتاب
 لا يصل ان يقع سبب اليك **قوله** بكنه اي كنه ببعض الكتاب بان كنه تغتبا
 وعنادا واخلالا للناس فيه اشعار بانهم لم يكونوا منكربا لصلته كما مشركين **قوله**
 بذلك ان لا يمان بالبعض الكفر بالبعض **قوله** وهم اليهود فيه اشارة الى اليهود
 بالكتاب هو التوراة ورواها انجيل والا قرب ان يحل عليها ما نص عليه الامام **قوله**
 اخي البر وقد يقدر المضا الى الموصول اي بر من آمن قال الامام وهذا اقرب
قوله وفي البار الا دري صاحبها **قوله** اي الكتاب اذ بان اللام فيه
 للجنس **قوله** حبه له الضمير الاول للموصول الثاني للمال **قوله** ما قبله
 في الطوع فيه احتراز عن التكرار لا شك ان هذا صريح في الزكوة **قوله** نصب
 على المدح هذا ما ذهب اليه الفراء وهو اقرب القولين في انتصابه قال الفارسي اذا
 ذكرت الصفات الكثير في معرض المدح والذم فلا حسن ان يخالف باعرا **قوله**
 وصفا وفعل اشارة الى اذهب اليه الشافعي من مراعات الوصف كالعبودية والحرية
 وما لاحظنا الفعل الاول ان القاتل ان قطع يد المقتول او لا قبل قتله يقطع يده او لا
 فان مات في تلك المدة فبا ولا قطع يده بالسيف كذلك الحال في احراق النسا
 ولا غرق في الماء وما نحن بغيبه الله في ارجاء القصور لا نقول لا يقطع الرقبة لا
 الوسائل لا تعتبر بعد حصول المقصود وانما كان مقصودا رهوق نفس المقتول لا غير
 وقد حصل فلا عبرة للوسائل **قوله** ولا يقتل بالعبودية ذلك لان اللام تفيده ^{العدو}

وَأَلَّا سَتَرَاق فَنَادَا كَلِمَةً بَيْنَهُمَا فَجَاءَ بَرٌّ وَمُنْجَى خَذَّ بَقُولَهُ تَعَالَى أَلَّا تَنْتَفِرُوا
 بِالْقُرْآنِ مَن قَبْلُ مَا أَفْرَدَ عَلَيْنَا قَبْلُ النَّهْمِ وَالشَّافِعِيَّةُ قَالُوا بَدَنُ عَلَيْهِ قَالُوا
 فِي الْكَبِيرِ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْنَا هَذَا الشَّكُّ وَكَانَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ **قوله** وَبَنِي السَّلْطَةِ هَذَا
 مَبْنِي عَلَى مَا دُخِلَ عَلَيْهِ الشَّافِعِيَّةُ مِنْ الزِّيَادَةِ عَلَى الْكِتَابِ عَنِ الْوَاحِدِ **قوله** ^{لِللَّهِ} الْقَاتِلِينَ
 بَيَانُ لِلْوَصُولِ وَالتَّعْيِينَ مَسْتَفَادٌ مِنَ اللَّامِ فَإِنَّ الْعَفْوَ نَقِمٌ لِلْمَغْفُورِ عَنْهُ **قوله** وَتَرْتِيبُ
 الْأَرْجَاءِ وَذَلِكَ بِمَا دُلَّ عَلَى أَنَّ الْعَفْوَ مَطْلُوبٌ لِلدَّيَّةِ لَا يُوجِبُ ذَلِكَ لِأَجْلِ تَجَنُّبِ
 الْعَفْوَ بِلَا وَنِ السَّيِّئَةِ كَمَا قَالَ قُلُوبُهُمْ عَفَاؤُهُمْ بِمَا فَالَاشْتِاقُ إِلَى الشَّاهِدِ أَنْ تَرْتِيبُ شَيْءٍ عَلَى
 شَيْءٍ حَقِيقِيٌّ لَا كَمَا فِي ذَلِكَ قَبْلُ هَذَا **قوله** وَرَجَّحَ أَيْ رَجَّحَ هَذَا الْقَوْلَ عَلَى النَّصَرِيِّ الدَّيَّةِ
 الصَّحِيحِ أَنَّ الْعَفْوَ مَطْلُوبٌ كَمَا أَنَّ النَّصَرِيَّ نَصَرَ عَلَيْهِ الْأَمَامُ وَالْيَسَاوِي **قوله**
 فَشَرَّحَ أَيْ شَرَّحَ الْقَضَايَا قَدْ رَدَّ لَتَرْتِيبِ جَاءَ الْأَتْقَاءُ لَا الرَّجَاءُ لَا يَتَرْتَّبُ الْأَعْلَى
 الْفِعْلُ **قوله** الْقَتْلُ خِفَافَةُ الْقَوْدِ مَفْعُولٌ تَقْوُونَ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَالْأَصَمِ قِيلَ
 أَرَادَ بِهِ الْقَوْدُ مَطْلُوبًا عِنْدَ الْعَجْمِ الْفَتْحُ وَهَذَا نَظَرٌ إِلَى خُصُوصِيَّةِ الْمَقَامِ **قوله**
 أَيْ سَبَابِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَصْأَلُ لَا يَتَصَوَّرُ عِنْدَ حُضُورِ الْقَوْلِ وَهَذَا رَجَّحَ الْقَوْلَيْنِ
 فِي هَذَا الْمَقَامِ صَرَّحَ بِهِ الْقَاضِي **قوله** وَمَتَعَلَّقٌ إِذَا الرُّجُوعُ حَاصِلُهُ أَنْ يُوْجِدَ مَعَهُ كَوْنُهُ
 مُضَادًّا أَيْ مَعْنَى لَا يَصْأَلُ جَامِلٌ فِي الْإِنْكَارِ ظَرْفِيَّةٌ وَهُوَ مَا يُتَوَسَّعُ فِيهِ وَدَالٌ عَلَى جَوَابِهَا
 أَنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً مَعَ أَنَّهُ مَتَاخَرٌ عَنْهَا لَفْظًا لِيَكُونَ مَتَقَدِّمًا مَعْنًى حَيْثُ تَقْدَامُ عَامِلُهُ
 أَعْنَى كَتَبَ عَلَيْهِ الْفَتْحُ لَا كَيْلَ مَعْمُولٍ يَلِي عَامِلُهُ **قوله** فَلْيَبْصُرْ قَدْ رَدَّ الْأَمَامُ
 بِفَيْدِ الْوَجُوبِ لِذَلِكَ لَفْظًا كَتَبَ عَلَى مَا لَا يَحْتَقِقُ **قوله** وَلِحَدِيثِ هَذَا مَبْنِي عَلَى مَا
 ذَهَبَ إِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ مِنْ نَسْخِ الْكِتَابِ بِالْحَدِيثِ **قوله** عَلَيْهِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ

جواب النصارى من قوله
 من بني السلتة

وذلك لأن سبيل المصنف لا يقتضي
 عليه إلا إذا كان شرطاً

المراد بالسبع هو العالم سواء سمع أم لم يسمع **قوله** مختلفا ومتقلا الثانية للكسائي
 وحركة وابي بكر ويعقوب والاولى للباقين **قوله** نصب بالصيام فيد ان الصيام معد
 وعنده ضعيف حيث لا يعرف الا دفع الفصل بينه وبين معموله قال البيضاوي وليس بها
 بالصيام لو قور الفصل بينهما فالصواب هو الثاني **قوله** اي فلا تل ذلك
 لا القليل يدخل تحت العدا غالبا ومنه قوله تعالى دراهم معدودة **قوله** في
 الحالين اي السفر للرض وهذا عند الشافعي اما عندنا فلا يشترط الجهد في السفر
 لا المشقة فيه تقديرية لا لفظا **قوله** المسافر لا يستبرأ للجهد بخلاف المريض **قوله**
 وفي قراءة باضافة فدية هذه لنا من ابن عامر رضى **قوله** قال ابن عباس
 الغرض من نقله تأييد ما ذهب اليه الشافعي من وجوب الفدية عليهما في الإفطار
 ونحن نقول بوجوب المقضاء لهما كما للمريض المرض لا يجب الفدية **قوله** انما
 على القدر وذلك بان يطعم مسكينا واخذوا اكثرا ويطعم مسكينا واحدا اكثر من ان
 وقال الزهري هو ان يصام مع الفدية ولا يخفى بعده **قوله** من الإفطار والفدية
 فيه اشعار بان ذلك خطاب لمن تقدم ذكره من المريض والمسافر والمطيقين وهو قول
 من ان قول الثلثة في توجيه الخطاب **قوله** تلك الايام اشارة الى الايام
 وفيد تعرض عن قول المراد من الايام المعدودة اثنته ايام من كل شهر فهو
 مع صوم عاشوراء وايدان بما ذهب اليه الفراء والاختش من ان شهر رمضان
 مرفوع على الهجرة وقال لفارسي هذا اقرب **قوله** في ليلة القدر فيه دفع
 لما يتوهم من ان هذا مناف لقوله انا التولناه في ليلة القدر وحاصل الدافع ان
 ان ظرفية هذا الشهر لا تزال القرآن باعتبار ليلة القدر ومنه وبكفي لظرفية كل

ظهيرة امية من ذلك يقال حللت البلد وانما حل بعض ما وقيل معناه في فضل اولي
 ايتاب صوم ولا يخلوا عن التكاف كما لا يخفى **قوله** من انشأ الله فيه اشعارا
 هذا الهدى مغاير الهدى الثاني حيث انه يهدي الى الاصول كما يدل عليه
قوله من انشأ الله والثاني يهدي الى الفروع كما دونه **قوله** من الاحكام
 فانه بيان للبينات الذي هو معطوف على الهدى الاول ومغاير له كما لا
 يخفى **قوله** ولكونك يعني لاجل كون ارادة السرعة لا من بسوم التمام
 كما هو علة لا باحة الغنى في المرض في السرعة طف عليه لتكملة العدة لكونه علة
 الامر بسوم التمام **قوله** بالتحريف التمام اذ هو للجمهور والثانية لا يكره
 عن عاصم **قوله** يعني ذلك لان اقرب وتبعه من صفات **قوله** بذلك الثاني
 على **قوله** بالانكسار ما سال الا ان الله لا يعلم والباء متعلقة باجيب **قوله**
 فيمحو على ان بيان جواب سوال مقدم لتقرير ان البيان هو لا حتى ابداه تعالى
 فكيف يصح عطف البيان على الاستعارة لا انه يقتضي المغايرة وحاصل الجواب
 ان المراد به اقامة على ايمان والشبكات عليه على **قوله** ان السالكين كانوا اسلمين
 فامر حرم ايمان هو الامر بالاستدامة والشبكات **قوله** تزل شرا هذا ما عليه
 الجاهل بخلافه في مستم اذ في اي حيث علم ان لا يتم في شريعتنا **قوله**
 اي ما اباخذ من الجاهل الاول لتأدق والثاني كالتزم **قوله** الليل كذا قد رد
 ليحرم الاتهام بالغاية لا بما يقتضي متدا ما قبلها **قوله** من الغنى المسمى
 بالمعجزة بقية الليل او ظلمة اخرو **قوله** اي الى دخوله لغروب الشمس والليل
 والجموع مستعلق بدخوله يعني ان الصوم ينتهي بدخول الليل الذي يفتتح

عند غروب الشمس تحت الأفق لا عند زوال الحمرة وظهور الكواكب **قوله** المبلغ من
 لا تعدوا ذوات لأن من لا يقرب شيئاً لا يجتازها أبداً ويجوز أن لا يجتازها ويقترب منها
قوله أي لا يأكل بعضكم من بعض يعني أنه مثل فعله ولا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضكم بعضاً
 وذلك لأن الإنسان لا يأكل من نفسه بالباطل على الظاهر **قوله** أبو بلال موال رشوة
 قال إمام وهذا أقرب إلى الظاهر **قوله** في الأحرام فيه إشعار بأن ذلك لم يكن
 مطلقاً كما قال الحسن الأصم من أن الرجل إذا كان بهم بشيء فبجس عليه مطلوباً لا بد
 في سبته من ما به ثم اختلفوا في أن تلك العادة كانت في صدر الإسلام أو في الجاهلية
 بعد الاتفاق على أن كانت في الأحرام **قوله** ولما صد صلى الله عليه وسلم هذا هو
 القول الثاني في سبب النزول قد ذكره الإمام **قوله** أي لأعلاء دينه الماخوذ
 بما روي عنه صلعم من أنه سئل عن يقاتل في سبيل الله فقال من قاتل ليكون كلمة الله
 هي العليا **قوله** وهذا منسوخ الم هذا ما ذهب إليه ابن زيد وبربع والثاني ما قاله
 مقاتل والأول أقوى **قوله** الشرك منهم الم تفسيره بن عباس في المقام أو الخبسة
قوله أي في الحرم فرد به لأنه لا يجوز الابتداء بالقتال في كل وكثيراً ما يذكر المسجد
 ويراد به الحرم كما في قوله أسرى بعبدة ليلاً من المسجد الحرام وقد أسرى به من الحرم
قوله دني قراءة بلا ألف هي حمزة والكسائي **قوله** وحده لا يعبد سواه الم
 مستفاد من لأم التخصيص **قوله** سمي مقابلة اعتداء الم جواب سؤال مقدر تعبر
 أن جزاء الاعتداء لا يكون اعتداء فكيف يصح قوله فاعتدا وأحاصل الجواب أن
 إطلاق الاعتداء على مقابلة المعتدى لأجل تشبيهه بالاعتداء الذي هو المقابلة
قوله أي أنفسكم هذا إذا أريد بالأيدي لأنفسكم كما هو المشهور وأما إذا قيل

عليه دم المتع **قوله** أي الأحرام به بأن يكون المحدثا شرطان بوجوب الدم
عند من أجزم بالعمد قبل شهر الحج وطاف شوطا واحدا ثم أم الاشواط في شهر الحج
لا يلزم الدم عنده ويلزم عندنا **قوله** بعد الأحرام به هنا بيان لوقت وجوب
الدم على المتع ويجوز قبله أيضا **قوله** أي في حال إحصائه ابدان لما ذهب
الشافعي من أن المتع إذا لم يجد الهدى لا يصح صومه بعد إحصاء العمة قبل إحصاء
بل في إحصائه ونحوه يقول بجهة ذلك في شهر الحج سواء أجزم بالحج أو لم يجزم وبه
قال أحمد **قوله** فيجب الحج أي حين وجوب الصيام في حال الأحرام بالحج **قوله**
ولا فضل قبل السادس المراد ذلك لأن الصيام الثلاثة تقع في السادس والسابع
والثامن ويبقى يوم عرفة خاليا **قوله** على صحته قول الشافعي وثانيه ما يجوز به
قال أحمد ومالك **قوله** إلى وطئكم هذا قول جديد للشافعي والثاني قوله
القديم وهو عند أحمد وإبني خيفة **قوله** جملة تأكيد إشعار بوجه الفصل في
ما يتوهم من أن هذه الواو تحتمل معنى والفاصلة **قوله** الحكم المذكور هذا ما
ذهب إليه الشافعي لأنه هو المشار إليه عند لقائه فمن كان أهله حاضرا للمسجد
الحرام وتمتع لا يجب عليه الهدى لا الصوم وإن كان تمتعه صحيحا في نفسه وأما
من فامشأ إليه عندنا هو نفس المتع فمن تمتع وكان أهله حاضرا للمسجد الحرام
لا يصح تمتعه عندنا **قوله** بأن لم يكونوا إلا تفسير للنفي وذلك لأن حاضري
المسجد الحرام عند الشافعي هم الذين كانوا على الأقل من مسافة القصر من مكة
فإن كانوا على مسافة القصر أو زيدا فليسوا من الحاضرين ونحن نقول هم أهل المواقيت
قوله وهو واحد وجهين عندنا يعني لوجوب الدم والثاني أن لا يجب الدم لأن كل

من لم يكن مسافراً كان حاضراً فلا يشترط له الاستيطان **قوله** بلا هل كناية
 عن النفس أي لو يكن هو بنفسه حاضراً لمسجد الحرام سواء كان أهلاً
 حاضراً أو لو يكن نواوياً فله **قوله** وقته الزمنية شعاً أي بانه لا يجوز الأجرام
 قبله كما قال به الشافعي وأحمد ويجوز عندنا مع الكراهة **قوله** عشر ليل المراد
 به التسعة الأولى مع ليلة النحر لأن الحج يفوت عنها بطول يوم النحر ونحو موافقة
قوله وقيل له هو قول غيره وما الذي قوله بلا آخر آية به هذا ما ذهب إليه
 الشافعي من أن التيمم لا يكون إلا بالأجرام بالنية دون تقبيل المدي والتلبية
قوله وفي فراة بفتح الاولين هذه لمن خالف ابن كثير بأمره وفاته أولها
قوله والمراد في الثلاثة الثاني حاصله أنه غني في صورته الذي اشعاراً بان
 هذه الأشياء ضرورية بأن لا يوجد في هذا الوقت **قوله** وترك في أهل اليمن
 قول من قالين **قوله** دفعته أي إذا دفعتم أنفسكم وأكثر ما جادت مفعوله
 كناية لا يستعمل يقال دفعته من البصره **قوله** بعد المبيت بفتح الاول فيه شعاً
بفتح الاول كما اشعر بوجوب الوقوف بعرفة بقوله بعد الوقوف بها ولذلك يجب الدوام
 على من تراءى المبيت بها **قوله** بالتلبية هو التمهيل هذا ما عليه الجمهور
 وقيل المراد به الجمع بين الغشائين ولا يخفى بعد قوله والثالث للتعليق
 حاصله أن هذه الكاظم يستعمل للتلبية لأن الذكر لا يشبه بالهنا
 بل هي داخله على العباد والمغنى ذكره ولا أجل هذا يتراكم على دينه
قوله قيل هنا هذا المراد في موضع الضمير قوله قيل انه عائد إلى المراد بفتح الاول
قوله بأنفس هنا ما عليه بفتح الاول وقيل ان الحجاب عام والمراد بفتح الاول ان هنا

واسماعيل فان الافاضة من العرفات سنتها **قوله** وتم الترتيب في الذكر
 هذا مبني على ما ذهب اليه الجمهور من ان المراد بهذه الافاضة هي الافاضة
 من العرفات ^{او ما على اقل من ان} الافاضة من المزدلفة لاجل الرعب فالترتيب حسب
 الواقع **قوله** المنصوب باذكر اي على المصدرية وفيه اشعار بان عامله وكذا نجاء
 ولجور حال منه مقدم عليه **قوله** وهذا بيان لما كان عليه اشارة الى ما هو المختار
 من ان المفتصرين على طلب الدنيا كانوا كافرا **قوله** والقصد به الخشوع فيه اشعار
 بان الاقتصار على طلب الآخرة غير مشروع كما هو مذهب الجمهور **قوله** عند رمي
 البمرات الخ فيه اشارة الى ان هذه التكبيرات اصل للتكبيرات التي هي عقيب
 الصلوات حيث لم يذكر اربار الصلوات كما ذكره غيره وقد استدل ان الشافعي على ان
 يتلأ تلك التكبيرات عقيب صلوة الظهر من يوم النحر ويختم بعد الصبح من ايام التشريق
 حيث قال لان الناس فيه تبع للحاج ذكره في المعالم **قوله** اي ايام التشريق الثلاثة هي
 بعد يوم النحر هو عندنا والنحر يومان عندنا **قوله** اي ثاني ايام التشريق والرواية
 يجب على الحاج ان يبيت الليلة الاولى والثانية بمنى ليرمي كل يوم بعد الزوال و
 اذا كان كذلك فابق الا اليوم الثاني والمراد به قبل الغروب اذ لا يجوز النحر عندنا
 بعد الغروب من الثاني ويجوز عندنا قبل طلوع الفجر من الثالث **قوله** ولا يجزى في
 الآخرة فيه اشعار بان الحياة الدنيا ظرف للاعجاب في الحقيقة ولا حاجة الى تقاليد
 مضاف كما قال بعضهم في مصالح الدنيا **قوله** اي لا يرضى به الخ فيه اشارة الى
 ان الحب احسن من الرضا فيجوز ان يكون الشيء مرضيا ولا يكون محبوبا **قوله** وهو
 صهيب الخ يعني به صهيب بن سنان الرومي مولى عبد الله بن جراح

قوله جملة مستأنفة يعني جواب ... ان هذا كان سائلا عن ذلك
 المش فاجاب بانصرتهم الباساء وفيه اشعار بوجه الفصل كما لا يخفى قوله
 بالنسب المرفوع الاول للجمهور والثانية للنافع وحده **قوله** اي قال اي ابدان
 بانها حال ما خيفه **قوله** استبطا يعني لم يكن ذلك استبعادا وانكارا **قوله**
 اي هذا اوله ... اشعار بما ذهب اليه الشافعي من جواز دفع الصدقة الى الكفاية
قوله اتفاق ونيز هذا التعميم مستفاد من كل ما هو موصولة فانها من
 التعميم **قوله** فذبح فيه تعريفي من قال انه تطوع اذ انه كان واجبا على اصحابه
 صلعم بل ابل يخاطب **قوله** لم يكره ويغني عنه مصداق بمعنى المفعول **قوله**
 واصل النبي صلعم ... ههنا ما عدا به المشهور من الذين قالوا ان السائدين كانوا مسلمين
 وسرايا بهم سيرة ... وحيث انهم تكلموا بن خمسة الى ثمانية او خمسة تسعة في الليل
 وعبد الله هو عبد الله بن جحش بن رباب السدي فعمته صلعم وان خضر
 هو عمر ابن الخضر كان على غير قرين **قوله** مبتدأ وخبر فيه اشعار
 الظرف نعم لقائل فهو نكرة تخص صالحة لا ابتداء **قوله** وصل على المسجدة
 لعل فيه اشعارا بان الصلاة ههنا مراد ومقتضا وهو معطوف على الصلاة
 الاول لانه لا يصح عطف المسجدة على ههنا على مستعمل فيه فان كراهية
 على الصلاة وهو معناه على المسجدة الذي هو محجوب عن التي عطفت بالفتحة
 الاول على حيد لتقريب وصلته له ولا بعدد العطف على المحجوب على العجنت
 على الضميمة كما تقر في جميعه **قوله** اي مكة وذلك لان المسجدة الحرم فله
 يراد به الحرم وخصوصا لئلا يحسن **قوله** كي يرد وفيه اشعار بان ذلك

من جملتهم لا يوجد بعد لا كلف في بداخل على ما يكون ولم يكن بعد قوله
 الصالحة قديده لان اجناب الاعمال الصالحة التي يتوقع عليها الامم نوع من
 العقوبة **قوله** وعليه الشافعي لم يخش نقول جبهه الاعمال بنفسه الذي لقوله
 نعال ومن يكفرا بانه يمان فتدحط عليه والمعلق بشرطين احدهما مطابق واخر
 مفيد يستدل الى المطابق لتقديمه على المقيّد وتغلب الخصومة **قوله** اي في
 تقاطيعها المروءة لانكم من عوارض فعل المكلف فقط الآية يدل على انه
 كان في نفسه **قوله** وفي قراءة بالثلثة الهمزة والكسائي ولما كان
 من جملة الكيفيات التي لا توصف بالكثرة التي هي الكمية اوله بانه ما سببا
 لكثير من المفاسد **قوله** ما قدره اي ما قدره ما امرنا بانفاقه **قوله** وفي قراءة
 بالهمزة هي لا يجر ووصلا **قوله** في اموالهم الى اشعار بان المراد من اموالهم
 هو اموالهم اموالهم بالخارجة وغيرها لا اموالهم ذاتهم وان كان ضروريا في
 على ان اموالهم اموالهم اموالهم لذاتهم في الجملة **قوله** اي الكافرات الى فسق
 على هو المشهور من ان المشرك اخضر من الكافر على تخصيص الكتابات يقتضي
 ذلك لان الكتاب لا يصدق عليه المشرك لان الاختيار لفظ المشرك من ادراج
 فيه الكفار من اهل الكتاب غيرهم نص عليه الامام والنبسا بوري **قوله**
 على من تروجر هو عبد الله بزيادة او حذيفة بن اليمان على اختلاف
 القولين **قوله** بدعائهم الى العمل الموجب الجواب سوال مقدار تقريره ان
 المشركين لم يكونوا قائلين بوجود النار فكيف يتصور عنهم الدعاة اليها يستحالة
 الدعوة الى شيء معدوم عند الداعي وحاصل الجواب ان معناه دعائهم

اي ذلك ان
 جميع الالمان في العيشة

الى العمل الموجب لدخول النار بحسب نفس الامر وان كان خيرا بحسب غيرهم الفاسد **قوله**
 اي الحيف او مكانة التي اشعار بانها يستعمل مصدرًا ونظرًا فعلى الاول قد روي على الثاني
 مكان قد روي **قوله** بسكون الطاء ويشد يدها الاولى للجهور والثانية لجرة والكثرة
 وعاصم **قوله** اي يغسلن في تفسيره عن ما ذهب اليه الشافعي من ان التطهر
 لا يتحقق وذلك غشال سواء كان انقطاع الدم في المدة او بعد ها وفيه تعريض
 بما قال به عطاء وطاوس من انه يجب غسل الموضع بعد الانقطاع **قوله** وهو
 القبل في تفسير كلمة حيث وفيها طاء الى ان كلمة من في معنى في كما في قوله
 نودي من يوم الجمعة وهو قول من الاقوال الثلاثة في هذا المقام وهو الاقرب شر
 عليه الامام فان لفظة حيث حقيقة في المكان مجاز في غيره **قوله** اي محل علم
 اشعار بان الحرث مصدر لا موضع **قوله** كيف شئتم هذا هو المختار في هذا
 المقام صرح به الامام واعلم ان قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويجب المتطهرين
 جملة معترضة وقعت بين كلامين متعيلين معنى وهما فاذا تطهروا فانتم
 من حيث امركم الله ونساء كرهت لكم وقد تقر ان الاعراض لا يجاوزها عن نكته
 وهي ههنا اشعار بان الوطي في الحيف ذنب وتجنس ولا شك ان الوطي
 في الدبر اشد تجسًا منه واغوى فلا يصح ان يوجب اني بمعنى ان لا استلزامه
 ذلك ولعل هذا مما سخر لي في هذا **قوله** اي الحلف به في هذا النقد
 ونفسر العرضة بالعله المانعة بدلان على ان العرضة بمعنى الفاعل وان
 الايمان بمعنى المحلوف عليها من البر والافتقار ثم قوله اي نضبا لها يدل على
 ان العرضة بمعنى المفعول وان الايمان على معناها في الجملة فيه اضطراب

قوله فيكره اليهين ابي كراهة شجر **قوله** لان سبب تزولها وذلك
 لما روي من انها تزلت في ابي بكر الصديق حيث حلف ان لا ينطق على
 مسلح او في عبدالله بن رواحة حيث حلف لا يكلم حننه **قوله** وهو ما
 سبق اليه اللسان لم تفسير على ما ذهب اليه الثنافي وعندنا هو الحلف على
 ما ينشأ ثم بان انه لم يكن على ما ظننه وهذا هو الموافق للغة فان اللغو هو
 الساقط الغير المعتد به وقد ذهب اليه الحسن ومجاهد والنخعي والزهري
 وسليمان بن يسار وقادة والسدي ومكحول نص عليه النيسابوري
قوله اي قصده المفسر الكسب بالقصد ليعتق التضاد بينه وبين القسم
 الاول الذي لا يكون بالقصد عنده وليكون تفسير لما ياتي من تعديد
 الايمان في قوله بما عقدم الايمان **قوله** بان المراد به عقدا القلب الذي
 العزم فترتب عليه لزوم الكفارة كما يترتب على هذا بالاتفاق **قوله**
 فيما وبعدها الم الاول مذهبا والثاني مذهبه فانه يصح الرجوع عند
 بعد الاربعة والقائه عندنا بالتفصيل وعندنا للترتيب يويد ما قرأه ابن
 مسعود فان فاعوا فيهم والقراءه السابعة راجحة على القياس والتأويل
 لغلبة الظن السامع عنه صلعم **قوله** اي عليه اشعار بان العزم يعدل
 بكلمة على ان الطلاق منسوب ينزح الى انقض **قوله** بان لم يفيوا
 فيه تنبيه على ان حق الزوج بعد الاربعة منحصر في القى او الطلاق كما
 هو ائ **قوله** فليوقعوه الم فيه اشعار بان طلاق المولى لا يتم الا بعد
 الاتفاق كما قال به الثنافي ونحن نقول بوقوعه بنفس منشي الاربعة و

معنى الآية عنائنا فان غرموا الطلاق بان لم يفتوا في المدة فتر بصوامضها
 قوله اي لينظر الراسخ رابنا خبر بمعنى الانشاء **قوله** عن النكاح اي
 معراضات يعمه في المدة **قوله** جمع قرع بقية القاف انما قال ذلك لان
 القرء بضم القاف يجمع على اقراء لا على قراء **قوله** بالسة هي قوله عليه
 طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان **قوله** وفي غير الائمة
 عطف على المدخول بهن والحوامل عطف على الائمة ومصداق المدخول
 بها وغير الائمة وغير الصغيرة وغير الحامل واحد في الحكم المذكور وانما
 المغايرة بحسب المفهوم وهذا القدر من المغايرة يكفي لصحة العطف **قوله**
 من الولد او الحيض الخ التردد نظرا الى الحامل والحائض والمقصود هو الذي
 عن كتمان الامر بئلا عن احدهما كما قيل وقيل **قوله** ولوايين المستفاد
 اسم التفضيل لان الاحق لا يرد الالباء وان يكن التفضيل مقصودا **قوله**
 وهو شرايض على قصدة الجواب سوال مقدر تقريره ان اعتبار الزمان
 المخالف يقتضي ان لا يثبت حق الزوج اذا الرىكن قصدا الاصلاح وحاصل
 الجواب ان الشرط فيه شرايض على عدم الاصلاح ونزج عن قصد الاضرار
 وانما تعبیر المفهوم المخالف اذا الرىكن للقيد كالشرط والوصف فائدة سواء
قوله وحق لا تفضيل فيه هذا على ما ذهب اليه بعض النخاة من ان اسم
 التفضيل قد يستعمل في معنى الصفة المشبهة **قوله** اي اثبات الخ تفسير
 على ما صح عندنا من الجمع بين الاثنين والثلث وعندنا هو بدعة **قوله**
 وفي قراءة بخافا هي لحنه وابي جعفر ويعقوب **قوله** وقري بالفوقانية

ولا ادري صاحبها قولاه لبطلة هافيه اشعار بان الخلع لا طلاق وعندنا هو
 طلاق بالمال وهو احد قول الشافعي وقد ذهب اليه كثير كعلي عثمان وابن
 مسعود والحسن والتحي عطاء وسعيد وشريح ومجاهد ومكي بن سفيان النوري
 رضى الله عنه **قوله** بعد الثنتين بالانذار باذهب اليه الشافعي من هذه
 النقاء متعلقة بقوله الطلاق مرتان ومفسر لقوله او تسريح باحسان
قوله كما في الحديث اي حديث العسيلة علي هو المشهور **قوله** بعد
 انقضاء العدة اي عدة طلاق الزوج الثاني وفيه تعرض بمن قال انها تحل
 الاول يخرج العقد كنجيد رخص **قوله** فارتب انقضاء عدتين اي اذا بقى قليل
 من السنة وذلك لان الامساك لا يتصور بعد الانقضاء **قوله** والتطليق عطف على
 الاجزاء **قوله** تعبريها على عدا الله هذا احد القولين في تفسير الخلف في هذا
 المقام **قوله** خطاب الاولياء هذا ما عليه الجمهور وقيل خطاب للزوج ورضي
 الامام رعاية لنظم القرآن لان اعادة التطوير من مخالفة خبر الواحد ومعنى
 الآية على هذا التقدير ان لا تمنعهم عن ان يتخبروا واحسن الذين يصلحون لان
 يكونوا انما اجاب بعد النكاح ولا يخفى عافيه من النكاح **قوله** لا سبب لزوالها
 تقليل لكونه خطابا للاولياء وجواب ان اعادة النظر اول مخالفة خبر الواحد
 كما صرح به النسابة **قوله** ولا زيادة عليه فيه تعرض بابي حنيفة
 ورضي حيث قال بالزيادة **قوله** اذ ان مطلقات الماي طلاقا دائما لعدم
 بقاء الزوجية وانما قيد به لان وجوب رزق الزوجات والمطلقات
 الرجعيات لاجل الزوجية دون الامضاء **قوله** واسررت الاب

قال ابو حنيفة رضي الله عنه
 من خلع ثلثين مائة
 من مائة مائة

فسر الوارث اولا لو ارث الاب ثم فسر الصبي اشعارا بما ذهب اليه الشافعي
 وبه قال مالك ايضا ومنقول بان المراد به وارث الصبي الحر المستدرك
 بقراءة ابن مسعود وعلى الوارث ذى الرحم الحر وعند الشافعي نفقة فيما دون
 الولاد قوله قيل الحواين اشعارا بانه كغيره بآية عليها كما من قوله من اضع
 غير الوالدات منصوب على انه مفعول الاسترضاع واو لا ذكر منصوب
 بنزع الخافض قوله اي ارث تفرق بآية وذلك لان تسليم ما اوتي غير محقول
قوله من البالي مستفاد من كلمة عشر فانها للوث قوله وانما الحوا
 حاصله ان هذه الآية مخصصة لتلك الآية على ما هو المشهور والصحيح ان
 الشافعي لم يعتمد على هذه الآية في عدة الحوامل بل اعتمد على ما روى
 عن سبيعة بنت حارث الاسلمية حيث قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فاقفاني باني قد دخلت حبلين وضعت حملي وكنت قد توفي عيني وجي وكنت
 وكل من الباليتين اعم من وجه من الاخرى واخص من وجه فلا يصح ان تكون
 احدا من مخصصة للآخرى نص الامام على كل ذلك قوله والامسية
 على النصف قال البيضاوي ولاكن القياس يقتضي تنصيف المدة ^{للامسية}
 فلعل المراد بالسنة القياس المستنبط منها قوله المتوفى عنهن
 اشعارا بان اللام للحملا وايدان بما ذهب اليه الشافعي من كل هذه خطأ
 معتدة الطلقات الثالث قوله اي نكاحا هذا احد القولين في معنى
 وثانها كجاء قوله اي على عدة فدمران العزم يعدي بعلى
قوله في قراءة تاسوهن هي الحرة والكسائي قوله اي لا تجوز عليكم اي

اي لا نواخذون بكمالاته والمبهر وهذا عند الشافعي قوله قلنا قلنا قد ورد
 في الخبر قوله قلنا قلنا لا يشاء ولا يحرم على الخبر قوله قلنا قلنا لا يشاء ولا يحرم
 الا فاداه اضافة القدر الى المروج ولو لا ذلك لكان قد رد كما قد مر قوله
 صفة ثمانية ومعنى الآية على الاول ثانيا واجبا وعلى الثاني حق ذلك حقا
 قوله قلنا قلنا الا ولى ان يقول بسقط عنكم لان الشافعي قائل بسقوط
 النصف لا بوجوبه كما هو مخرج في الكبير لا كن الامه وسبل قوله وهو
 ان المروج هذا ما ذهب اليه الجمهور من مخفية وهو قول جديد للشافعي
 صرح في المدارك واما الثاني فهو قوله قلنا قلنا قوله فلا يخرج في ذلك اي
 فلا اثم في ذلك العذر قوله اي يتفضل بفضلكم الى حاصله ان المقصود من
 النهي هو امتناع التفضل بفضلكم بان يتفضل بفضلكم على بعض وانما فسر به لان
 النهي عن نسيان التفضل بوجوبه ذكر في الجملة والذكر المحض لا يحد
 فيما بدون الفعل فلا بد ان يكون المراد به ذلك على ان النسيان عن
 التفضل في وقت مزاول وقت الاكراه للانسان فكيف يتصور النهي عنه
 قوله قلنا قلنا العسر الاول ما ذهب اليه الجمهور والثاني ما قاله ابن عمر وابن عباس
 ومعاذ وجابر وعكرمة والثالث ما قاله زيد بن ثابت واسامة بن زيد والوسعيد
 وقال قبيصة بن الحارث وعمر بن الخطاب انها العشاء قوله اي كيف امكن الى ما
 اورجلا مستقبل القبلة او غيرها وهذا ما ذهب اليه الشافعي واما مخ فمخكم
 باز الى ما شئ لا بد ان يخرج من عليه الامام قوله اي صلوا الى قول من لا قول
 في تفسير المذكور والكاف بمعنى مثل لانه نعت مصدر مفعول وف

دراك من غير نص
 في خبر زيد بن النضر

لا يصلح ان يقع نعتاً لشيء قوله فليوصوا قدساً لنصب الوصية قوله
 في قراءة بالفتح الحمى لابن كثير وناقم والكسائي وابي بكر قوله
 هذا قول من القولين وثانيهما انه منصوب بنزع الخافض اي من غير اخرج
 قوله والسكنى تامة لها عند الشافعي وقد ذهب اليه احمد ومالك ايضا
 لا تجعندنا ولا تستحقا قوله كسر ليم المسبو هذا ما قال به الشافعي
 ونحن نقول بوجوبها المطلقة التي لم يفرض لها مهر ولم يوجد في حقها
 مسيس قوله استفهام تعجب وتشويق الى حاصله انه ليس للتقير وذلك
 لان هذا اللفظ قد يستعمل فيما تقدم به علم الخطاب وقد يستعمل فيما لا يكون
 كذلك وهذا من القسم الثاني ولذلك قال الم بينه عليك فيه دفع شبهة
 تقريرها ازريقه صلعم لم تصل الى الذي خرجوا من ديارهم لكونهم في الماضي
 الجواب ان المراد به وصول العلم كما يقال المرسم ما وقع امس قوله اربعة
 او ثمانية الاول لو شرب الثانية لمقاتل والكلبى الثالث لابي روق والرابع
 للسدي والخامس لابن جرير والسادس لعطاء قوله بعد ثمانية ايام
 الاول للكلبى ومقاتل والثاني لغيرهما قوله والقصد من ذكره الى حاصله
 ان هذه القصة خبر لفظ لا معنى لان المقصود منها التشجيع على الاجتهاد
 عن حالهم فكان انشاء معنى فصرع عطف الانشاء عليه قوله عن طين قلب
 فيه اشعار بان القرض الحسن لا يكون عن اكرامه قوله وفي قراءة فيضعف
 هي لابن كثير وابي جعفر ويعقوب بن عامر رضى قوله ابتلاء خطب
 بالقبض والامتنان بالهبط لان الامتنان اكثر ما يستعمل في مقام

البوس والشاه بخلاف الامتحان **قوله** اي الى قصته وخبرته فيه اشعار
 باب المشافقة من راد **قوله** بالفتح والكسر الاولى للجمهور والثانية للمنفرد
قوله الاستفهام لتقريره يعني ان الاستفهام هو هنا لتقرير التوقيع المستفاد من
 كلمة عسى فانه يحمل على ان يعتبر فوابليهم وكما هم الظهور علامات تدل على ذلك
قوله من سبط المملكة ولا النبوة وذلك لان سبط السلطنة كانوا اولاد ابي
 وكانت النبوة منجب في اولاد ابي وطالوت لم يكن منها بل كان من ولد
 بنيامين على انه كان دباغا وراعي اوسقاء **قوله** ويكون اليه اي يجاور
 مسلمين اليه **قوله** اي تركا في فيد اشعار بان لفظ الال مقم والمراد به في
 كلا الموضعين انفسهما **قوله** ورضا من الاواح اي قطع ما خرد
 من الرض وهو الدق والكسر **قوله** وهو الاخر من فلسطين الر قول لقنادة
 ولم يكن ثمره ولا كان سألوا ان يجرب لهم هرا فقال ان الله **قوله** بالفتح والضم
 الزاوية لعاصم وابن عاصم وحمزة والكسائي وكلاهما في الباقيين **قوله** ثلاثمائة
 وبنسبة عشر هذا قول الحسن بن يونس ساروي عنه عليه السلام انه قال
 لاصحابه يوم بدر انتم على عهد اصحاب طالوت **قوله** بعد موت تنموي الى
 هذا ما عليه اكثر من وقال بعضهم اوتي الملك والنبوة بعد قتله جالوت
 مستند لا بظاهر الاية على ان يكون الواو للترتيب **قوله** التاكيد بان غير
 يعني ان التاكيد بان الحقيقة كلام التاكيد واسمية البرية رد على من قال الست
 برسلا **قوله** لا خلاصهم في تعليل للنفى اي لا قتال **قوله** ثبت ايمانهم
 ذلك لان ادم الرسل كانوا مومنين **قوله** زلوتهم مفعول الا اتفاق

قوله
 قوله
 قوله

وفيه اشعار بان المراد به الاتفاق الواجب **قوله** فداء فيه اشعار بان البيع
 في معنى الشراء لان الفداء شراء معنى **قوله** بغير اذنه ^{او} وقد اذن للنبي ^{صلعم}
 بقوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين وقوله عليه السلام شفاعتي لاهل الكفا
 من امتي ولا شك انه لو لم يكن ما ذكرنا لما قال ذلك **قوله** وفي قراءة برهم
 الثلاثة ^{او} هي للجمهور سوى بابي عمرو وابن كثير ويعقوب **قوله** بأكبه او بما
 فرض عليهم ^{او} اراد بالثاني تأسرك الزكوة والاتفاق وفي التردد اشعار
 بان هذه الآية مستقلة براسها على الاول ومتعلقة بما قبلها على الثاني ^{وهي}
قوله لو وضعهم امر الله وذلك لان الظلم وضع الشيء في غير محله **قوله**
 اي من امر الدنيا والاخرة وذلك لان كل ما بين الايدي حاضر كل ما وقع
 وراء الظهر غائب ولا شك في حضور الدنيا وغيبوبة الاخرة **قوله**
 من معلوماته فيه اشارة الى ان المراد بالعلم هو المعلوم لان الاحاطة بنفس العلم
 لا يتصور على ان تنكسر شئ يقتضي ان يكون بعضا من علمه والعلم لا يقبل التجزئ
^{اي في تفسير العلم بالمعلومات}
 بخلاف المعلوم **قوله** ان يعلمهم من الاعلام **قوله** يا خبار من الرسل فيه
 اشعار بان المراد من المعلومات معلوماته المخصوصة به لان مطالب معلوما
 لا يلزم ان يعلم الله بعضا منها يا خبار رسله بل يجوز ان يكون له ايضا **قوله**
 قيل احاط علمه الاول لمجاهد والثالث للحسن والثاني لغيرهما **قوله**
 قوق خلقه بالقهر لان العاقل المكني لا يتصور في ذاته تعالى **قوله** فيمكن ان
 من الانصار ^{او} اعلم ان ههنا ثلث روايات رواها سعيد ومجاهد ومسرو
 ورواه در الشارح حيث قال ما يعجز الكل **قوله** الشيطان كواصنام الاول

لجاهد وقادة والثاني لغيرها ولا ادري من هو وكلاهما ارجح **قوله** وقد يطلق
 ان كانه جواب سوال مقدار تقريره ان الطائفت مفرودا لا صنام جمع فكيف يصح
 تفسيره **قوله** ذكر الاخراج جواب شبهة تقريرها ان اخراج شئ من شئ
 يقتضي حوله فيه في وقت من الاوقات ولا شك ان مشركي العرب لم يكونوا
 في النور حتى يصيروا خارجهم منه فاجاب عند مجابين الاول ان ذكر الاخراج
 على سبيل المقابلة والمشاكلة دون الحقيقة كما في قوله ولا علم ما في نفك لشرك
 تعالى عن النفس والثاني ان الآية تقتل ان تكون مخصوصة بالذين امنوا به قبل
 بعثته ثم كفر ابيه عناداً وتعتنا ثم الاصل ان الخروج لا يستلزم الدخول قال
 رسول الله صلعم لمن قال اشهد ان محمداً رسول خرج من النار وقال يوسف
 عليه السلام تركت ملة قوم لا يؤمنون مع ان ذلك الرجل لم يكن في النار وان
 يوسف عليه السلام لم يكن على دينهم قاتل ويحوز ان يراد بالنور الفطرة الالهية
 فيتصور الخروج حقيقة بلا تاويل **قوله** اي حمله بطرح نعمة الله فيه اشعار
 بالركة ان محمداً بلام التعليل وان انباء الله لا يصلح ان يكون باعثاً على الجادلة
 التي يكون بالمقدمات الظنية بل ما كان شيئاً باعنا له عليه الا بطرحه واعجابه
 نفسه **قوله** اي خلق الموت والحياة فسر به ليطهر مراد المتكلم وغياوة
 يتبين له انها حقيقة في ذلك **قوله** حجة اوضح وذلك ان خلق الموت
 حياة امر عقلي لا يدركه الا بالحواس من الناس بخلاف طلوع الشمس من المشرق
 غير ما في المغرب فانه امر حسي يدركه الكل ولذلك قد ساءلنا بعض الطلبة
 برز في الحساب والهندسة ويتبدل في الالهيات الصرفة **قوله** الكاف زائد

وجاء في المتن
 من النور والنجاة
 من النار

هذا ما ذهب اليه الاخفش وفيه قولان اخران **قوله** سلة تين هو
 بقع السنين وعاء معروف توضع الفواكه **قوله** وهو عن يراحم هذا ما قال به
 الضحاك والسدي وعكرمة وقبادة من الذين قالوا ان المار على القربة
 كان مسلًا وقال عطاء كان الرمي عليه السلام **قوله** استعظما كما في سبعة
 لانه كان مؤمنا والمؤمن لا يستبعد مثل ذلك **قوله** احياء فسر البعث
 بالاحياء لانه لم يكن يغتاف حقيقة اذ البعث انما يكون من القبر ولم يكن مقبورا
قوله لم يتغير مع طول الزمان معناه كانه لم يعض عليه السنون لان مضي
 السنين اكثر مما يستلزم التغير **قوله** والهاء قيل اصل الهم خاضعة الكلمة
 محصورة بين الصحيح والناقص **قوله** وفي قراءة جندبنا هي الحمير
 ويعقوب **قوله** بضم النون الهم هي كابي عمر ونافع وابن كثير ويعقوب
قوله وقرى بفتحها هي للحسن وحده **قوله** وفي قراءة بضمها والنراء
 وهي حمرة والكسائي **قوله** بالمشاهدة فيه اشعار بانه كان معلوما
 بالضرورة او الاستدلال لان كل ماله حسن وحركة في علم العناصر
 يوجد جبا ابا بعد اجتماع الاجزاء ونقح الروح فيه **قوله** وفي قراءة أم
 هي حمير والكسائي **قوله** واذكر قد راى الزجاج وهذا احسن مما قيل
 انه معطوف على لم تروا التقدير لم تراء حاج ابراهيم والم تراء قال ابن
 فانه لا يخفى بعده **قوله** سألته مع علمه يعني سألته ايده بالاستيفاء ثم
 اولم تومن مع علمه التام بانه مؤمن حقا بان الله حي الموتي للحقيقة
 سألته من اسناد الايمان الى نفسه فيعلم السامعون ان غرضه من السؤال

كيف هو لا طمساً للظاهر الذي لا يتحقق دون المشاهدة لا التصديق الذي
 هو نوع من العلم الحسولي لخصوله قبالة على وجده ثم قوله بكسر الصاد
 وضمها الأولى كتحقيق أبي جعفر ^{عليه السلام} الدين قوله اصل من اصل من الامانة
 هذا معنى الصبر وقر على الاشهر وقوله قطع من مأخوذ من قوله صار ^{لشيء}
 ايقا قطعه وقد اتفق الجمهور على ان المراد بكلامه ماله قطع من وخالطه
 بربما شهن قوله سريعاً وذلك لان السعي هو المشي السريع ثم قوله
 صفة نفقات المقدار النفقات لانه المشبه به في الحقيقة قوله اكثر من
 ذلك فيه اشعار بان هذه المضاعفة غير المضاعفة الأولى للتأجيل
 على التأكيد وقد قيل به قوله لمن يستحق المضاعفة هو الخالص من العاصي
 قوله في الحاجة يقال للمسائل اذا الزم وقيد المغفرة بالجار والمجرور
 ليحذف نوعه مبتدأ وبعلم ان القول المعصرون والمنقرون كلاهما خطاب
 مع المسئول على معنى ان قوله لا معروفاً عند سؤال المسائل وم
 عنه في المحال خير من ان تصدقوا بصلابة يأتي بعدها اذى مثله
 من المن والتعير بالمعول وقيل ان المغفرة خطاب مع المسائل على معنى
 ان يغفر المسئول قوله اجوراً وذلك لان ابطال نفس الصلابة لا يشتر
 بعد وقوعها قوله استيناف الماي جواب سؤال مقدم من مسئلة اخرى
 ما يترتب على اتفاق النفق المراتي قوله وجميع التفسير فيه رد على
 من قال ان ضمير التجميع المعلوم غير هذا كوراي لا يقدح واحد من كنه على
 شئ مما كسب قوله اي تحقيقاً للشواهد الموقوفة الزباج وفيه اقوال

مختلفة قوله يضم الراء وفتحها الاولى للجوهري وهي لغة قرين والثانية
 لعاصم وابن عامر وهي لغة تميم قوله يضم الكاف وسكونها الم الثانية
 لابن كثير وابن عمر ووافهم والاول للباقيين قوله مثلي بائس غير ها
 هذا مبني على ان ضعف الشيء مثله وقيل اربعة امثاله على ان ضعف
 الشيء مثله قوله وقد اصابه انما زاد كلمة قد ليعلم ان الله لا يجمع عطف
 اصاب على تكون لاختلاف المضي والاستقبال قوله اخرج مني
 على الحالية قوله جياذ ما كسبت في هذا هو اخرج القولين في تفسير الطبري
 لقوله تعالى ليقالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون ولا شك ان جيدا الشيء
 يكون محبوبا على انهم كانوا ينفقون اخرل اموالهم فتركت قوله شهود على
 كل حال الم وذلك لان الصفة المشبهة تدل على الثبوت والسرور وما كان
 لازما لا يختص بوقت من وقت وحال وحال قوله بالخل ومنع
 فسر الفخاء بالخل لاشتهاره فيه في عرفهم ولان يقال للخيال انه فاح
قوله رزقا خلفا مستفاد من قوله عليه السلام اعط كل منفق ^{حظا}
قوله ابي العباس النافق قول من الافعال الاربعة في تفسيرها كما سوي عن مقاتل
قوله فوفيت به قد اذ لك لاجازات يترتب على الايفاء دون نفس الله
قوله اى نعم شئ ابداءها قال به الزجاج وفيه اشعار بان ما فاعل نعم والضمير
 المنفصل مخصوص بالملاح بتقليد الابداء بدليل ان تبدوا قوله من ابداء
 وابناءها الاغنياء فيه نشر من تب كما يظهر في تامل قوله بالياء و
 النون مجزوما ومن نوعا الياء مع الراء لا ينحصر في النون مع الراء

الحق والعدل
الارباب والاعوان

لابن كثير وابي عمر ومعهم ابي الحسن والكسائي **قوله** بعض مبياتك اشارة
الى ابي يعقوب وفيه ثلثة اقوال **قوله** لا غير من اعراض الدنيا مستفاد
من النفي والاستثناء **قوله** خبر بمعنى النهي فيه ان تضيق بواب الخاطبين
في كونه اخبارا كانهم يفعلون كذلك على انه يستلزم ان يكون الواو اولاد ^{مستفاد}
العدم صحة الانشاء على الخبر لذللك في ضد البضاي حيث قال
وقيل في معنى النهي **قوله** واجتنبنا تأكيد الاولي لم هذا من ان بابا
سبق لا الانشاء لا يكون تأكيد الخبر **قوله** اسرحد واجمحل يقال ار
له اذا عدله **قوله** لتعفهم عز السؤال وتركه فيه اذ ابي كلمة من التعليل
وتركه عطف على التعفف **قوله** يا مخاطبا حاصله ان الخطاب لكل من يتاتي
فيه اعمرة **قوله** اي لا سوال لهم اشارة الى ان النفي سراجع الى الملقية
دون النفي **قوله** اي ياخذ ونه فسر الكل بالاحذ لئلا يتوهم ان الربوا
مخصوص بالما كولات كما قال ما لك ثم فسر الربوا بما ذهب اليه الشافعي وا
الزيادة في القدر في النقد وفي الاجل في النسيئة **قوله** متعلق بيقومون
اي لا يقومون من الجنون الذي يكون بهم الامثل قيام الذي يتخطاه ^ع
فصر **قوله** من عكس التشبيه وذلك لانه كان الاصل ان يقال ان الربوا
مثل البعير في الجمل ولجواز الا انهم لما ارتكز في قلوبهم جوارس الربوا غا
الربوا فكان عكس التشبيه فقالوا انما البعير مثل الربوا **قوله** اي لا يسترد منه
يستفاد من كلام التلميح قال به السدي **قوله** مشبه له بالبيع اي
معقلا حله وذلك لانه كبير قطعية واستخلاها كفر **قوله** اي يعاقبه

قد مر بيانه مراراً قوله صادق في ايمانكم ^{الرد} دفع شبهة ان الشراط
 الايمان بالنقوى وترك ما بقي بنا في خطابهم بوصف الايمان وحاصل
 الدفع ان المراد به ان كنتم صادقين في ايمانكم ولا شك ان الصادق
 في الايمان مراد على مفهوم الايمان قوله نزلت لما طالب بعض الصحابة
 واعلم ان كل الروايات في هذا المقام اربعة ولفظ الشارح يشملها
 كلها لصدق بعض الصحابة على الكل ^{في كل} قوله تهديد شديد
 وذلك لان الاذن بحرب الاقوى اضراراً لنفس الضعيف فضلاً
 عما به قوله وقع عرجا ^{في} اشارة الى ان كان تامة وذو عشر نعت
 لمخدوف قوله بفتح السين وضمها ^{في} الاولى للجمهور والثانية لنافع
 وضمه قوله بالتشديد والتخفيف ^{في} الاولى للجمهور والثانية لعاصم وحده
 قوله بالبراء ^{في} وهذا احسن مما قيل بالا نظراً لانه قد ثبت بالاية الاولى
 وضعفه الامام بان الاظهار واجب ونجاسة تدل على الاستحباب قوله
 بالبناء للمفعول ^{في} الاولى للجمهور والثانية لابي عمرو ويعتوب قوله
 بنقص حسنة وذلك لان الظلم وضع الشئ في غير محله وهذا المعنى
 يتحقق في نقص الحسنة وزيادة السيئة اذ نقص الحسنة يستلزم
 نقص الثواب ونقصه عن مستحقه ومنعه عن احله سواء اعطى غيره او لا
 وضع الشئ في غير محله وكذلك زيادة السيئة يستلزم زيادة العقاب
 تهذيب من هو غير مستحق له وضع الشئ في غير موضعه قوله استينافاً
 فيه اشارة الى استحباب الكتابة كما هو قول الجمهور قوله لا يرب

في المال هذا ارجح الاقوال في تفسير العدل في هذا المقام قوله والكاف متعللة
 بآب الهم هذا ارجح الاقوال في تعليل التعليل اي لا ياب الكتابة كما فضله الله
 بالكتابة على من لا يعلم الكتابة وهو قوله واحسن كما احسن الله اليك وحا
 ان لا ياء كفران للنعمة قوله تاكيد للنهي لان النهي عن الشيء يقتضي الا
 بضده قوله فيقر لي علم عليه اشعارا بالمداد من الاصل هو الاقوال اعم
 من ان يكون بنفسه او في ضمن الاصل قوله او نخوذك كاختلال العقل
 قوله من والد ووصي الهم الاول راجع الى صغير والثاني الى كبير والثالث
 الى اختلال عقل وخرس والرابع الى جهل باللغة قوله اي بالنهي الا
 المسلمين الهم فيه تعريض بشريخ وابن سيرين واحمد حيث جوزوا شهادة
 العبد وباب حنيفة حيث جوزوا شهادة بعض الكفار على بعض قوله بالتخفيف
 والتشديد الهم الاول الى لابي عمر وابن كثير ويعقوب والثانية للباقيين قوله
 وجملة الاذا ذكر ما حصله ان المقصود والغاية من التعدد هو الاذا كان خلا
 احدهما سبيله قوله وفي فرائد بكسر الهمزة وحذف الكسرة
 على هذه القراءة ان تصل احدهما فهي تذكرها الاخرى لا الفعل الذي
 يقع بعد الفاء الجزائية يكون خبر مبتدأ محذوف فانها تدخل على
 الاسمية قوله استيناف الهم اراد به ان اداء الشرط لم يعمل في لفظ الفعل
 والمعنى ان تذكر على تقدير المذكر استيناف وقع خبر اب الشرط
 وفي البيان تسامح فان جواب هو جملة قوله الى تحمل الشهادة واذا
 هذا ما ذهب اليه الزجاج من المراد كلاهما وقيل ان المراد احدهما

في بيان الامر نفسه

وفيه اقوال مختلفة **قوله** ما شهد له عليه ايدان بانه خطاب لشهود **قوله**
 قليلا كان او كثيرين اشعار بان الصغير والكبير كلاهما استعاضوا وعجزا فان
 لا يقال حجة كبريا او صغيرا على سبيل الحقيقة **قوله** وفي قراءة بال نصب الم
 لعاصم وحده **قوله** والمراد بها المتخرفة الم وذلك لان التثنية اصل التثنية لا يضاف
 للكتابة **قوله** هذا وما قبله اضرنا ب هذا ما عليه لجمهور وللقوم اقوال مختلفة
قوله صاحب الحق ومن عليه الم هذا اذا كان الفعل معروفا والثاني اذا كان
 مجهولا وقد قرأ عمر رضي الله عنه بلاظهار والكسر عني لا يضار رواه عيسى
 بلاظهار والفتح لا يضار **قوله** حال مقدرة او مستأنفة اراد به
 دفع شبهة تقريرها ان قوله واتقوا الله جملة انشائية ويعلمكم الله جملة خبر
 وقد عطف الثانية على الاولى مع انه لا يجوز عطف الخبرية على الانشائية
 فاجاب بانها حال مقدرة او جملة استئنافية فالاول للاستئناف واللعطف
 لكبره عليه ان الحال المقدرة زمان وقوعها يكون بعد زمان عاملها
 حتى يكون مقدرة في زمان العامل ولا شك ان زمان التعليم مقدم
 على زمان اكل تقاء اللهم الا ان يؤخذ المضارع بمعنى الاستقبال **قوله**
 وفي قراءة دفرهن ام هذا لان كثرة واوي عمرو **قوله** وبينت السنة الم
 كانه جواب سوال تقريره ان ظاهر الآية يدل على عدم جواز الرهن في
 الخسر وعند وجود الكاتب مع جواز في كذا الحاليتين بلا تقياف فاجاب
 بان جواز فيهما بالسنة دون الكتاب وعلم منهما ان التقيد بكلاهما لاجل مشقة
 التوفيق بالرهن في تينك الحاليتين واراد بالسنة ما روي انه عليه السلام

رضى در سماعه عندا الى النجم اليهودي في الحضر وعندهما وجود الكاتب قوله
 افاده قوله مقبوضة وذلك لان الوصف في حكم الشرع عند الشافعي وفيه
 تعريض بما ذهب اليه مالك من ان الرضى يدرى لا يجاب والقبول بدو القبول
 قوله والاكتفاء به وذلك لان القبض يتحقق في كلتا الصورتين ولا بد منه
 قوله خبركم جواشبهة تقريرها انه كيف كان عليه على حديث النفس فاجاب
 باندي خبرهم بظاهره واخبروا ليعلم احاطة علمه بقوله بالجمم والرفع الاولى
 للجمهور والثانية لعاصم وابن حاصر وابي جعفر ويعقوب رضى قوله عطفت عليه
 فيه اثنان بان قوله كل من كلام مستقل ببيان لايمان الرسول والمؤمنين
 وهذا احسن مما قبل من ان الكلام الاول قد تم على ما اترل عليه من ربه و
 المؤمنون كل من بالله كلام مستقل على حدة لدخول الرسول في كل من
 ليكون معهم في اللفظ كما هو معهم في المعنى قوله بالجمع والا فلا د الاولى للجمهور
 والثانية للمنفق والكسائي قوله فممن ببعض تفصيل للتقريب المنفي و
 اما التقريبي بتفصيل بعضهم على بعض فهو غير الايمان لقوله تعالى تلك
 الرسل فضلنا بعضهم على قوله نسلك الاولى ان بقدر الامر يقال اغفر لنا
 قال الفراء هو مصدر يوقع موقع الامر هذا اولى من قول من يقول نسلك
 عطفناك لان هذا الضيغة لما كانت موضوعة لهذا المعنى ابتداء كانت
 ابدل عليه بصر عليه الامام حين قال ونستغني عن الفعل المصدر في الدعاء
 نحو سقيا ورغيا قوله كما اخذت به من قبلنا قال الكوفي كانت بنو اسرائيل
 اذا نسوا شيئا احامروا به او اخطأوا واهل بهم العقوبة قوله فسواه

اعترف بنعمة الله حاصلة ان العلم بعدام المواخذة على النسيان والخطاء
لا يمنع من حسن الطلب في الدعاء بل هو اعتراف بالنعمة والظهار للتضرع
قوله فرض موضع النجاسة هو بالقاف فالهاتين القطع بالمقراض و
نحوه قوله في رحمة يراة وذلك لازا لبعض ستر الذنوب والرحمة الرقة
والتعطف ويدينها بون يعبد كما لا يخفى

سورة الاحقاف

بمعنى هاديين على صيغة المثنى على انه حال من التورية والاعجيل قوله من تبها أي
على انه حال من الشاذلة أي القرآن والتورية والاعجيل قوله من تبها أي
موسى وعيسى لا مضار الناس فيه اشعار بما ذهب اليه الشافعي على
المشهور من ان شرايع من قبلنا لا يلهي منا ولا نسأ بمعبد من بها قوله
المقتضي للتكرير وذلك لان التبريل يكون بفتحها قوله بمعنى كتب
الفارقة وفيه تعريض من قال انه المعجزات اذ لا تزال من خواص الاعمال
دور المعجزات لانه يقال ازل الكتاب اظهر المعجزة قوله ليعلم ما عاها
أي ما عاها الكتب الثلاثة من الزبور والصحف قوله عقوبة شديدة مستقاة
من تنبيه الامتثال قوله لان الحسن لا يتجاوزها حاصلة ان العرب لم يكن
لهم علم بما وراء المحسوسات ولا يتكلم العاقل الا على علم الخاطب قوله
المعتمد عليه في الاحكام ما خوذ من قول جكرة ومجاهد حيث قال
ماخذ الحلال والشرام وكل سوى ذلك فهو منسأبه قوله وحا
فيه اشعار بالوقف اللازم كما هو السراج المنصور وقد ذهب اليه كثير من العلماء

قوله ويقولون قد ردنا بان جملة الد عالم ليست مستأنفة كما قال به
بعضهم بل انما هي مقولة الراشدين في العلم شعرا بان القلوب صالحة لان
تميل الى الحق وان ترغب عن الحق كما هو الحق قوله تنبينا تسمية السبب
باسم السبب فان السبب سببه ويكون له منتهى لم يكن تثبيته حول ذلك
لما قام لان السبب زلة وعثر قوله موعدا بالبعث فيه جواب عن اجابتي حيث
استدل بهذا الاية على لزوم عيد الفساق قطعي يتم له محالة وحاصل الجواب
ان المراد بالبعد موعدا بالبعث بل ليل ما قبله ايوم كسب فيه قيم له ويحتمل
ان يكون المراد ان الالهات انما يتصور اذا كان كسب الراشدين واما اذا كان
من كلامه تعالى فلا تنفك قوله والغرض من الدعاء جواب اسئلة التوراة
انك لا معنى لقولهم ربنا انك جامع الناس اليه لانك تعالى معهم مجسب على الله
ليس فيه ما يشعر بالمطوب وحاصل الجواب ان مقصودهم من هذا القول
ثم هو انهم امر لا خيرة الا انما على معنى ان عيب لنا ثبات على اصرار المستقيم
من الهداية قوله فاذا رايت بكسر التاء على ان خطاب لعائشة رضي الله
وقوله فاخذ من وجه خطاب ايضا على ان العرب فانهم كانوا اجاطيون امرعة
واحدة ايضا جمع المذكور قال السجاسمي
بعد ذكر وقال اخر مع فان شئت حرمت النساء مساوم وقال تعالى
رحمة الله وبركاته عليه كما اخل في بيت خطاب النور وجاء ابراهيم واسمه ان العرب
كانوا امحر من النساء امحر اغرام في اجاطيون النساء يجمع المذكور ليعلم الاصل
ان معه رجلا قوله ففتح الواو وحذو للجدور وضمها للحسن في قوله

عسى ان يكون المقام

عسى ان يكون المقام

جابهم فيه اشعار بان كذا اب ال فرعون مرفوع المحل على الخبرية من مبتدأ
 خذون ولا يستعمل الاخذون المبتدأ **قوله** والجملة مفسرة اي تفسير
 داب ال فرعون ومن قبله وفيه اشعار بوجود الفصل لان المفسر يعطف
 على المفسر **قوله** ولما امر النبي صلى الله عليه وسلم هذا احدى الروايات الثلاث في سبب
 التناول ومرجع وقت الجوع والاعمار جمع غم بالمعجمة وهو من هم جرب باللام
قوله بالناء والياء الى الفوقانية للبحر والتمانية للبحر والكسائي وكذا
 تحشرون فيما باني **قوله** وذكر الفصل للفصل الحاجة الى ذلك لان
 ثبوت غير حقيقي **قوله** اي الكفار تفسير للضمير المنصوب والضمير المرفوع
 للمسلمين وكان هذا بعد التمام الحرب فانهم كانوا من قلوبهم قليلا قبله ثم لما
 كان عدد الكفار قريبا من ثلثة امثال المسلمين فسر المسلمين بالاكثار **قوله**
 اي رودة ظاهرة لان الغين لا ترى خفيفة الا من ولنا فسر الا بصار بالصا
 وهو جمع بصيرة بمعنى الفطنة **قوله** ما تشبهه الانفس وذلك لان نفس
 الشهوات لا تكون محبوبة **قوله** نزيها الله تعالى الى حاصله ان الترتيب
 فعل من الافعال فلا بد له من فاعل فهو ما الله تعالى على انه خالق جميع
 الممكنات او الشيطان على انه سبب محزن الا ان ترتيبه تعالى ابتداء
 وترتيب الشيطان اضلال محض **قوله** استفهام تقرير واعلم انه ليس المراد
 طلب الاقرار والاعتراف كما هو المستعمل المعروف بل المراد به التحقيق
 تثبت خبره بما عهده الله في نفوس الخاطئين **قوله** خبر مبتدأ هو
 اشعار بانه كلام مستأنف وهو احتمال من الاحتمالات الثلاثة في المقام

نص عليها الإمام **قوله** بكسر اوله وضمة الاولى للجهوز والثانية لا يكر
 وحده **قوله** نعتا وبدل بيان محل عمله واشعاعا بوجه قصله وتحتل
 ان يكون منصوبا على المدح او مفعلا على التخصيص **قوله** على الطامخ
 وعن المعصية قد تقدم ان الصبر اذا اعتدي بعل كان بمعنى اللزوم واذا
 خلدي لجن كان متضمنا للاعراض وانما قال نعتا لان المشتقات موصولة
 للساعة بخلاف الموصولات **قوله** بين خلقه بالدلائل تنبيه على
 شهادته تعالى مغايرة لشهادته الملائكة وادلى العلم بحقيقة وانكار اللفظ
 يشهد بها كالصلوة في قوله ان الله وملائكته الرؤفة دفع لما اورد من ان الله تعالى
 يدعى التوحيد فكيف يكون متاخدا وانى يصح قوله شهادته وحاصل الامر
 ان المراد بالشهادة هو اظهار توحيد الله وتفرده بكليات والدلائل ولا بد
 للمدعي ان يبين دعواه بالوجوه والبراهين **قوله** ونصبه على الحال الم
 فيه تعريض لمن قال انه منصوب على المدح وذلك لان الانصوب على المدح
 انما يكون معرفة **قوله** والعامل فيها معناه ان العامل في هذه الحال
 معنى جملة التوحيد اعني لا اله الا هو فان معناها انه تفرد بآلايه
 وهو حال من القصور المرفوع **قوله** المرضي قد مر ليصح حصر المستند اليه
 اذ الاسلام ليس مخصصا في جنس الدين بل في نوعه الخاص وهو ما كان
 مرضيا عند تعالى **قوله** وفي فرائده بفتح ان هي الكسائي وصاح **قوله**
 اي اسلموا اشعاعا بانه استفهام في معرض الطلب المقصود منه
 قالوا انما جاء الامر في صيغة الاستفهام لا يندم في طلب الفصل

المراد بالشهادة
 هو اظهار توحيد
 الله وتفرده
 بكليات والدلائل
 ولا بد للمدعي
 ان يبين دعواه
 بالوجوه والبراهين

وفيه اشعار بان الخطاب معاندا بعيد عن الانشاف **قوله** وفي قراءة
يقالون هي لم تنق وحده **قوله** روي انهم لم يروا ابو عبدة وقال انه
رجل واذا عشر يدا مائة وسبعون **قوله** وذكر البشارة تهكم اي
استهزاه وبخسة وذلك لان البشارة اكثر ما يستعمل في الخير وقد مر بيان ذلك
قوله فجئ بالتوراة فيه اشارة الى ان المراد بكتاب الله هو التوراة كما هو
المشهور وقال الحسن بن عباس انه القرن **قوله** اي الناس مستفاد
من عموم كل نفس **قوله** بنقص حسنة القدم ومفضلا **قوله** نزل
لما وعدار واد ابن عباس وانس بن مالك وهذا بمعنى بعد اسم فعل
مشهور **قوله** يا الله هذا ما ذهب اليه اخيل وسيدونه في معناه
ونازعهما الفراء **قوله** اي والشر اي كليمه لانه على كل شئ قد **قوله**
فيريد كل منها بنقص الآخر توضيح لادخال الليل في النهار وبالعكس هذا
ارجح بسبب دلالة اللفظ وقيل معناه ايجاد احداهما عقيب الاخر **قوله**
ويجري في بلد لم يعني يجري هذا الحكم في بلدة لا يكون الاستلام قويا
فيها وذهب الشافعي الى جواز التقية بين المسلمين اذا كانت الحال شاذة بالما
التي تكون بين المشركين والمسلمين صونا للنفس **قوله** عليه السلام **قوله**
اي ان يفضى عليكم اشعار بان الخذل من غضب لادانه وذهب الصوفية الى ان
المراد به تجليه الذاتي **قوله** هو قدرة اشعار اياه كلام مستأنف لا معطر
على الجراء **قوله** واذا ذكر اضعف لانه اعربت العوامل في الظروف واللفظ
اقوال فليل عامله المصير وقيل بخذ وقيل قد يرد قيل يود وقيل اذكر

واختاره الشارح **قوله** مبتداء وخبر هذا الرجحان الاقوال قال الامام لكن السجل على
 الابتداء والخبر او **قوله** بمعنى الفهم وذلك بقراءة آدم ونوح على ان
 آل ابراهيم لم يكن كلهم من اصطفاه الله **قوله** حجة فيه اشعاراً ^{بأن} **قوله**
 اليه المحققون من ان المراد بعمران بن ماثان جد عيسى عليه السلام
قوله اي عالم وذلك لان الجار والخبر في غل النصب على المفعولية واسم
 التفضيل لا يعمل النصب فلا بد فيه من التنازل **قوله** جملة اعتراض ^ي
 اذا قرئ على صيغة الغائب فيكون من كلامه تعالى **قوله** وفي قراءة دنعن
 التاء اي على صيغة التكلم وهي لا بن عامر وابي بكر **قوله** الاخبار اجمع خبر
 هو العالم الصالح والسنة اخذ ام جمع ساد **قوله** القوا اقلهم قيل
 هي سهام النشاب وقيل هي الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة وكانت
 من الخاس **قوله** وفي قراءة بالتشديد اي بفتح الكسائي وعاصم **قوله**
 ممدود او مفعول الاول للجمهور والثانية كسر الكسائي **قوله** الذي نفس
 الاصحى **قوله** من ابن تفسيره لا بي عبدة **قوله** وهي صيغة مستفاد
 من قول ابن الحسن وقد نقله في المعالم **قوله** اي لما رأى اشارة الى
 كلمة هنالك الشرح ويحتمل ان يكون للمكان وكلاهما جائز **قوله** انقرض
 اي عن الحبس **قوله** من عندك اي بلا استعداد القابل واجتماع
 الاسباب **قوله** ولما صالح وذلك لان لفظ الذرية يطابق على المفرد
 والجمع والمذكر والمؤنث **قوله** اي جبرئيل وذلك لان الجمع قد يراد بالمفرد
 قال فضيل بربطه اذا كان الفاعل شيئاً جازاً الاخبار عنه بالجمع **قوله** وفي

٩٠
 في شرح الموطأ
 في بيان النون

٩١
 في شرح الموطأ
 في بيان النون
 في بيان النون
 في بيان النون

قراءة بالكسر هي لا بر عامر وجرى ونافع قوله متفلا ومخفلا والاولى للجمهور
والثانية كجره والكسائي قوله بعيس هذا ما ذهب اليه الجمهور وقال
ابو عبيدة بكتاب من عند الله ويؤيدهم ان يحيى عليه السلام اول من بعس
عليه السلام وكان اكبر منه بستة اشهر قوله منوعا من النساء فيه اشعا
بان الفعول بمعنى لفاعل على معنى انه كان لا ياتي النساء مع القدراسة
عليه وكان مبالغا في منع نفسه وفي بعض النسخ منوعا من النساء لانه لا يليق
بشان الانبياء وانما صححنا في نفسه بحسب اللفظ قوله اي بلغت نهاية السن
وذلك لما قال ارباب المعاني كل ما صادفت بلغاك فقد صادقة بلغت
قوله من خلق الله بيان الامر بالمقدور قوله ولا تظهار هذا القدرة
فيه اشعار بما ذهب اليه المشككون من ان دعاء الانبياء لا يكون الا بآذنه تعالى
لا احتمال ان لا يكون في الاجابة مصلحة فخر قوله اي تمتنع من كلامهم فسره
به لان عدم اليقين لا يستلزم عدم القدرة ولا شك ان عدم القدرة
كامل في الامتناع وكان ذلك علامة انهم لم يرحموا وعلو النطفة قوله اي
بلياليها زاد ذلك ليرفع الخلاف المستفاد من هذه الآية ومزية صيرم ثلث
ليال وحاصل التوفيق ان الايام بلياليها والليالي بايامها فلا خلاف
قوله اي ان هناك قد حرمته في اول البقرة والفضل الجري ههنا ان
وههنا الله عز وجل من غير اب وانطقه الله في الهدا واعادها الله وانها من
الشيء في كل ذلك لا يتفق لانه قوله بالشقاعة هذا التبعة لا كابر
الانبياء عليهم السلام اي خلفا جليل وقيل الكلام محاصله انه كناية عنه وهو

في حمل النصب على الحالية وكما عطف عليه معنى قوله بالنون والياء
 الأولى للجمهور والثانية لنا ثم وعاصم قوله في الصباح أو بعد البلوغ هذا على اختلاف
 القولين **قوله** أي باني المرسلة تتعدي بالياء **قوله** وفي قراءة ^{لكن} وبأ
 هي لنا ثم وحده **قوله** الضمير للكتاب لأنه في معنى المثل لكونه مفعولا
قوله وفي قراءة طيار هي لنا ثم ويعقوب **قوله** لأنه أكل الطير وذالك كان
 لها نديا واسنانا وتخيض كما تخيض النساء **قوله** أعجيبا الأطباء أو عجبا
 يقال داء عياء **قوله** وأبنة العكر أي الذي كان يأخذ العصور وكله
 مذكور في المعال **قوله** تخبثون من خباء الرجل بالهجة فالمرحاة إذا استن
 واخى **قوله** وجئتكم قد رذلك اشعارا بان صدقا عطف على محل ثابة فإنه
 منصوب مجازا على أنه حان تناول متلبسا وهو لا يرجح **قوله** مائة صبيصة
 وهي الشوك والقران كشوك اللآلئ وقرن الثور **قوله** وقيل أهل جميع الناس
 أبو عبدة وليس بجيد صرح به المحققون **قوله** علم أي أيدان بأن الكفر ليس
 من جملة المحسوسات واستعاره إلى به لظهور كثر الشد ثم هو مثل ظهور
 المحسوسات **قوله** ذاهبا تنبيه على أن إلى على معناه دون مع كما قال
 بعضهم وانكسر الزجاء **قوله** غيلة وهي بكسر المعجمة ابن خلدون وغيره قد
 وتقبله **قوله** أعلمهم به اشعارا بالانجينة في العلم وانسبة المكسر اليه تعالى
 لا يخلو عن أدب **قوله** من الدنيا متعلق بالمراد في العالمين التوفيق لا يوجد
 من توفيق المال إذا استوفاه وقبضه بيد ومعنى الإيمان أي قايما من الدنيا
 كما يقبض الدارين دينه وهذا سابع الأقوال المذكورة في الكبر **قوله** بالياء

والنون المأول لحسن الحسن ورش والثانية للباقيين قوله فحمل ان
 المراد يعني ان المراد من الاربعين في حديث الطيالسي هو مجموع لسته
 في الدنيا قوله حال من الهاء لعله مأخوذ من قول صاحب الكشاف
 حيث قال ويجوز ان ينصب ذلك بمضمرة يفسر تتلوه واذا كان كذلك
 اصل الكلام تتلوه ذلك فانما قال الضمير مقام اسم الإشارة لا اشتغال الفعل به
 فيكون الحال حالاً من اسم الإشارة بحسب الحقيقة فيعمل فيه معنى الإشارة
 لا حالة ولا احسن ما قال البيضاوي ان تتلوه حال من ذلك والعامل
 فيه معنى الإشارة قوله الحكم قول من الاقوال الاربعة في تفسير
 الحكيم قوله اي القرآن قول من القولين وتاينه اللوح المحفوظ قوله
 اي قاله المفسر ادم بالقالب لما ان ادم مجموع النفس البدن والتراب
 مادة بدنه وقالبه دون مجموعته لان النفس جوهر مجرد قوله اي في
 ايدان بانه حال ماضية قوله خبر مبتدأ محذوف قول للقلء والرجاج
 وقال ابو عبيدة كلام مستأنف قوله وقد خبران الوفا ذبيرة القوم ونحو
 موضع باليمن سمي بنجران بن زيدان بن سبا قوله الخراج شعرا بان
 القصص في معنى المقصود قوله من عمكم اراد به القول الباطل
 لان الحاجة لا يتحقق بالنعم الصرف قوله يا هؤلاء قديريانية في
 البقرة قوله موافقة له في اكثر شرعه تعليل الاولوية قوله القرآن
 المشتمل قول من الاقوال الثلاثة في تفسير الايات وفي وصف القرآن
 باشتاقه على نفعه صلح اي اذ بانه كان منشاء كفرهم وعنادهم قوله يعلمون

حق اليقين الشاهد بالعلم لكونها من افعال القلب لانهم لم يشهدوا بل علموا
 ولو كان شهادتهم بذلك جمة لدخلوا في المناقذين او في المسلمين
قوله بالتحريف والتزوير الاول خاطفهم بالمنزل والثاني بامر الباطن
 في صورة الحق **قوله** اللام زائدة لان الفعل المتعدي بنفسه لا يحتاج
 الى انصرف فلا يقال صدقت فلان **قوله** وبجملة اعتراض حاصله
 ان هذه الجملة معترضة وقعت بين الفعل وبين مفعوله وبين المستثنى
 والمستثنى منه والعرض من ايراد هذه الجملة المعترضة هو الرخاء على القائلين
 بان لا تؤمنوا الا لمن تبين دينكم قبل اتمام كلامهم لكونه مما لا يسمع **قوله**
 والمستثنى منه احد وذات لا زاحيا في معنى اجمع ولا سيما اذا وقعت
 تحت النفي **قوله** المعنى لا يقر افيه ارجحنا بديل على عدم زيادة اللام فان
 التصديق بمعنى الاقرار يعدي باللام **قوله** وفي قراءة ان هي لابن
 كثير وحذف **قوله** اي ايتاء احد يعني ان هذا قول المهم تم مبتدأ محذوف
 خبر **قوله** عليهم فيهم سبيل قال الزجاج كلمة بلى هذه لجرح نفي ما قبلها
 وهو عندي وقف التام وما بعده استيناف **قوله** تزل في اليهود الاول
 مروى عن حكيمه والثاني عن ابن جريج والثالث عن قتادة **قوله** لعل هذا
 التفسير بالنظر الى المقام والا فانظر اذا عطف بالي لا يكون بمعنى الرحمة
 بل اذا عدي باللام نص عليه صاحب الكشاف في تفسير الصفا **قوله** اي الحرف
 الاول ان يقول الملوي به الدلالة بلوون عليه صرحا لكن الامر سبيل
قوله وتزل لما قال مروى عن مقاتل والنضار **قوله** اي الفجر للشريعة

في الحاشية
 في الحاشية
 في الحاشية

في الحاشية
 في الحاشية

في الحاشية
 في الحاشية

هنا ما اتفق عليه ارباب اللغة والتفسير من ان المراد بالسكوة هنا ما هو لهم
والعلم **قوله** منسوب الى الرب الم هنا ما ذهب اليه سيدي في تفسير
هذه الكلمة وزيادة الالف اشعارا بكمال الصلة لان زيادة اللفظ يدل على
زيادة المعنى كما في محباني وشعرا في اذ اريد الوصف بكثرة الشعر طول الحياة
وفيه قول للمبرج وقول لابن دبريد وقال ابو عبيدة انه عبرني **قوله**
بالتخفيف والتشديدا الاولى لابن كثير وابي عمر ونافع والثانية للباقين
قوله فان فايلا انه ان تعملوا تعديل للاهرام كور وفيه اشعار بان الرأفة
لا تتم الا بالعمل **قوله** بالرفع استئناف الاولى للجور والثانية لما صغر
منه وابن عاصم ولا منية لتأكيد النفي على الثانية اي ولا ان يامر كواب
تتخذ والمملكة **قوله** لا ينبغي ان لا يستفهم البخاري **قوله**
بفتح الهمزة ابتداء الاولى للجور والثانية لمقر وحده **قوله** وفي قراءة ابنه
هي لنا فم وح: **قوله** ان اذكر كنوده واهمهم تبع لهم جواب اشكال تقر برونه
لا يمكن الايمان به صلعم وفيه صلعم للانبيا اذ بان يكون الانبياء موعودين
في عهد عليه السلام ولا يتصور ذلك لكونه خاتم الانبياء واذا كان حرم
ذلك شكلا في حرم فلا يتصور ان يراد بهم انفسهم بل يراد بهم اتباعهم
وحاصل الجواب ان المراد من انفسهم لا اتباعهم ومعنى الآية لمن ادركه
لتمسك به وتصرفه ولما كان ذلك مجتنب في حرم وممكن في اتباعه
وكانوا اتباعا لهم في ذلك ايضا لزمهم الايمان به ونشر الام اجعل
من ينصرونه وشعره **قوله** بالياء اي المتولون والناء الا و

الزماني والكان معه تقدم بالشرف ايضا وجواب اليهود هو الاول صريحا
 لانهم كانوا يزعمون ان قبلتهم اقدم من سب الزمان **قوله** اي ذابركة اثنا
 الى ان المبارك في الاصل فافعل فيه من العبادات لانفسه لكنه له تعاقب
 بالبركة **قوله** لانه قبلتهم معناه انهم يستدون به الى حجة صلواتهم
 في الجملة فاما المسلمون فيستقيمون اليه واما النصارى واليهود فيخرجون
 عنه ويستقيمون الى بيت المقدس وبالجملة يستدون **قوله**
 منها زادة ليتضمن ان جعل مقام ابراهيم مشتتلا على آيات كثيرة
 ليصح تفسيرها به لا يخلو عن التكلف بل هو من جملة الآيات البينات التي
 منها تضعيف الحسنات وامتناع الطير عن المرور فوقه **قوله**
 بكسر الهاء وفتحها الاولى لحفص عن عاصم والثانية للجمهور **قوله**
 ويبدل من الناس قول للزجاج وهو الاربع الاقوال **قوله**
 بالله او بما فرضه من الحج اشعار بانه كلام مستعمل او متعلق بما قبله
 وقد ذهبوا الى كل منهما ومن ذهب الى الثاني فمنهم من جملة على من
 لم يثبت فرضيته **قوله** ومنهم من جملة على ناره وقد مر مثله سابقا
 حيث قال بالله وبما فرض من الزكاة **قوله** بتكذيبه النبي صلى
 بيان لطريق الصمد لان تكذيب العلماء يورث شكافي بهمال **قوله**
 وانما يؤخرهم حاصله ان عدم تعذيبه تعالى ليس عن سهو وغفلة بل
 انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار **قوله** يعني اليهود اراد به شيا
 بن قيس وكان شيخا كبيرا شديدا الكفر **قوله** بان يطاع نفسه

لابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما في قول الله وفيه ما قال بنو
قوله فنسخ بقوله فاتقوا الله ثم هذا خلاف ما عليه جمهور المحققين فان
 نسخهم واجب وكفران نعمته حرام وكلاهما لا يحتمل النسخ واما النهيان فهو
 عند خارج عن التكييف قوله اي دينه البر قول من الاقوال في تفسير
 المحل قوله في الدين والولاية وذلك لان الاخوة النسبية كانت بينهم
 قبل الاسلام قوله كالبجاهل لانه لا يعلم الشر والنجس والمنكر والمعرض
 فكيف يتصور منه الدعوة الى الخير قوله وقيل زائدة هذا التمرين يدل
 على ضعفه وهول اخم لانه لا يتصور ذلك من كل اامة قوله ويقال لهم
 توبوا استفاد من المقام لانه ليس مقام الانكار والاستبعاد ولا طلب الفهم
 كما لا يخفى قوله يوم اخذنا ليلنا في يوم اشارة الى ان الله ادبهم كل الكافرين و
 هو تفسير لا يبي بركت رضي الله عنه حيث قال كل آمن حين استخرجهم من
 ادم فكل من كفر في الدنيا فقد كفر بعد الايمان وفيه خمسة اقوال قوله
 اي جنته البر ايدان بانه تسمية للمحل باسمه الجاهل هو تفسير لابن عباس رضي
 الله عنهما في علم الله جواب سوال تقريره وان كان هذا ناقصة وهي تقتضي
 انهم كانوا خبيثا في المباحي شرعية حالهم بعد ذلك فاجاب بانهم كانوا كذلك
 في حاله تعالى ولا يلزم التغير وفي المقام توجيهات شتى قوله بنى قد
 المستثنى منه وهو عام لانه لم يخلو تحت التقي وفيه اشعار بان اذى بشر ودر على
 البطل قوله فالاعمال لم ولا اعتصمكم البر تقربكم على ضرب الدلة وقائم مقام
 المستثنى منه وفيه اشارة الى ان الاستثناء الذي متصل لا منقطع كما

فان اشارة الى ان الله ادبهم
 فكل من كفر في الدنيا فقد كفر بعد الايمان

توجه محمد بن جرير **قوله** عهدهم اليهم اي عهد المسلمين الى اليهود بلام
على النفس والمال **قوله** تأكيد بواصله ان ضرب الذلة في الدنيا واستحقاق
الغضب في الآخرة كلاهما مستبب عن الكفر بالله وقتل الانبياء وعصيان
الاحكام ونجا ونرا **قوله** الموصوفون بما ذكر الله قد صر وجهه في
البقرة **قوله** بالتاء ايها الموصون الفوقانية للجهور والحقانية للجنة و
حفص والكسائي وكذلك الحال في جوابه **قوله** اي لا يبعد ما توابه
جهول من اعد مني الشيء اذا منعه اياه معناه فلن يمنعوه بل يكون
سعيهم مشكورا **قوله** حرا ابرز شديدا الاول ما اختاره الاصم والثاني
ما نقل عن ابن عباس رض ولما كان اللفظ مشتركا وكان كل منهما
للشئ لم يرجح الشارح احدهما على الآخر **قوله** اصفياء ^{للمؤمنين} المفسر بالجمع لانه
مصدر وهو يصلح للجمع يقال بطن فلان من فلان بطاقة اذا صار من خوا
وخاصة **قوله** نصب يزرع الخافض يعني ان جبلا منصوب يزرع الخافض قال
صاحب الكشاف يقال الا في الارض اذا قصر ثمر استعماله في الى مفعولين
قوله الواقعة اسم صدمة تقع بعد صدمة **قوله** لقرا بتم منكم وصاياكم
هذا ما روي عن ابن عباس رض انه كان رجالا من المسلمين يواصلون
اليهود لاجل القرابة والرضاء والصدقة والحلف **قوله** وان لم يكن
تمه عض وذلك لان الكناية لا يشترط فيها وجود الحقيقة فانه يقال
لسيد القوم طويل ابيض وان لم يكن تمه طول ولا بياض **قوله**
اي ابقوا عليه الم هذا جواب شبهة تقر بها ان الموت على الغيبة لم يكن

مقتدوا بهم فكيف امرهم به وحاصل الدفع انه دعا عليهم بان غيظوا
 غيظا شديدا الى ان تموتوا في هذالك الحالة ولن تروا ما يسركم من ضعف
 الاسلام لانه امرهم به كيف هو ام فيهم والفتح لا يكون ما موراه **قوله** بها
 في القلوب فيه ايماء الى ان ذات الصدور صفة لشيء مثل الخصلة والحلة
 وان المراد بالصدور هي القلوب لانها مواضع الاسرار دون الصدور **قوله**
 خزانهم من حرمان حيران من حد تصرفاته متعلل واما حيران حيران من حد سمع
 فهو لازم **قوله** وجملة الشر يعني ان هذا الشرطية متصلة بالشرطية التي هي
 قبلها اعني واذا القوكم وما بينكما اعراض مشعر بكمال غيظهم وعداوتهم
 ولما حصل انبتك لجملة الذين في صفات المنافقين الغرض منها الذي عن
 موالاتهم ومضافاتهم **قوله** متناهون في عداوتهم هذا التناهي مستقفا
 من غرض الانامل والفرح باد في سنيته **قوله** بكسر الضاد وسكون
 الراء هذه لابن كثير ونافهم واي عمرو ويعقوب والثانية للباقيين **قوله**
 بالياء والتاء الغيبة لعاصم ولخطاب للباقيين **قوله** وهو يوم احدا هذا
 ما عليه الجمهور وقيل يوم بدر وقيل يوم الخراب **قوله** او الا
 رجلا الاول ارجع القولين **قوله** بالشعب هو الطريق في الجبل المراد
 به شعب احدا والسفح خفيض الجبل والنضم الدفع والمعنى اذفعوا
 عتاء اعداءنا بالسهم **قوله** بنو سيلة هم من الخزرج وبنو حارثة من الاوس
قوله انشدكم هذا مقولة القائل ولو نعام قتالا مقولة عبدالله بن ابي **قوله**
 بالتحفيف والشديد الاول للجمهور والثانية لابن عامر **قوله** وفي

اعني انهم انما
 انشدكم هذا

ألا يقال حاصلة التوفيق بين الاليتين ورفع الخلاف من البين وفي هذا
 التوفيق اشعار بان الامداد بثلاثة الاخ كان يوم بدر لان اية الانقال
 في بدر بالانفاق **قوله** بكسر الواو وفتحها الهم الاولى لابن كثير وابي عمر
 وعاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** ابي معاليين الهم من اعلم القوم
 اذا علق عليها صوفاملوثا في الحرب او من اعلم نفسه اذا اوسمها باسمه
 الحرب وعلى كلا التفسيرين فهو تفسير للمسؤولين بكسر الواو والهم لان يقال
 ان الرجل اذا اعلم نفسه فصا راعيا بفتح الهم فيصير تفسير للمسؤولين بفتح
 الواو ايضا **قوله** باز قالت معهم الج فيه رد على بي بكر الاصم حيث انكر
 قتال الملايكة اشهد الانكار والجدور فامون بانهم قاتلوا ويدل عليه ظاهر **قوله**
 تعالى فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان **قوله** فلا تجزئهم **قوله**
 على انه معطوف على تطمئن والضمير المستكن للقابوب **قوله** فاصبر قد
 ذلك لانه لما فسر قوله ليس لك من الامر شيء بان الامر كله لله وكان ما كان
 بعدة مقتضيا لان يكون الامر له تعالى الى غاية التوبة او العذاب وهو
 خلاف الواقع قد رد ذلك ليكون الغاية غاية لصبر صلعم **قوله** بالفت
 بود ونها الهم الثانية لابن كثير وابن عاصم ويعقوب والاولى للباقيين **قوله**
 بان يزيد وافي المال الهم وذلك لان عاداتهم في الجاهلية ان الرجل اذا كان
 لله على خيل الى اجل مسمى فاذا احل الاجل ولحقه القيد والمديدون على قضاء
 الدين في الوقت الموعد فيقول الدائن زدني في المال لا يزيدني في الاجل **قوله**
 مشروطا حتى يذهب الى اضعاف مضاعفة **قوله** ان تعذبوا بها

من اعتدلت لاعتدال يوم **قوله** بواورد وها الم الاولي للجوزو الثانية لاين
 عام من نافع رض **قوله** كعرش السموات والارض لما كان جهنم خضرة مورا
 تقر بها ان الجنة لا ينصور ان يكون عرشها السموات والارض كيف يلزم
 عنده ان يكون الرجل في الجنة وحق في الدنيا وان يتغير حالها عند تغير احوالها
 وقد ثبت ان الجنة لا تتغير فيها وانه لا يمكن ان يكون مجموع السموات والارض
 عرشا لذى عرشه بالفعل ذلك كثر ما دامت كثر لا يكون سطحاً وعرشاً
 وانه يلزم ان يكون طولها اعظم من عرضها واني في مقدار اعظم من
 مجموعها اجاب بان المصاد منه تشبيه سعة ما بسعة ما على تقدير اتصال
 احد كمال الاخرى ولا يجب ان يكون مقدم الشريعة ممكناً فضلاً عن
 تحققه وبان المصاد بالعرض نفس السعة لا ما يقابل الطول كما يقال بلاد
 عريضة **قوله** تعالى فذود عاء عريض وما روي من ان الجنة في السماء
 فتعناد في جهة السماء لا في نفس السماء كيف وانها فانية وجنة باقية
قوله بعل الطاعات الم ايدان بان التقوى لا يتحقق بنفس الخوف
قوله من القدرة وذلك لانه الكلمة حقيقة والا فلا بعد مدح **قوله**
 اي تشييم قد يند **قوله** بهادوية كالفيلة فسر به ليصح الترجيد
 وفيه تليم الى ما روي عن عطاء من انها تزلت في بنها ان التارجية قبل
 اجنبية وضمها الى صدره فقالت له اتق الله فتر كما وند **قوله** بل
 اقلعو عنه انا اضرب وترقي لان عدم الاصرار لا يدل على الترك والمقصود
 هو الترك والا فلا م ولا ند لولم يقل ذلك بل ترك الفعل المنفي على حاله

لذهب الوهم الى ان معناه واصرا على ما فعلوه جاهلين بان ما فعلوه
 معصية وذنب لان قوله وهم يعلمون حال قيد للعامل والنفي يتوجه
 الى القيد في الغالب ولا شك بانه خلاف قوله هذا الاخر مخصوص
 بالمدح قوله كتم اشعاريا باللام للاستغراق قوله بفتح القاف
 وضمها الاولى للجمهور والثانية كتمت والكسائي وابي بكر رضى قوله
 استدراج جواب سوال مقدار تقريرة ان انعامه عليهم بالمال والولد
 يدل على انه تعالى يحبهم فاجاب بانه استدراج وامبال وترك لهم في فعل
 الضلال قوله بل فيه اشعار بان ام منقطعة والاستفهام الاستفهام
 والاصل انه نفي في صورة الاستفهام والمقصود منه التبكيت بمعنى
 الكلام لا تحسبوا ان تدخلوا الجنة وامر يقع منكم الجهاد صرح به الاضحا
 قوله لم فسر لما يلم اشعارا بانها اضل بازيادة كلمة ما على انها النفي ايجاب
 مؤكدا ليس هنا ايجاب مؤكدا قوله اي سببه يعنى سبب الموت وهو
 الحرب لانها تنفض الى الموت قوله اي بصراء يتاملون الحال فيه اشعار
 بان النظر ليس في معنى الروية لوجوب التغاير بين الحال وعاملها بحسب
 المعنى بل بمعنى الرواية والفكر وضمير الموت للحرب قوله انما يضرب نفسه
 نصريح بما هو مقصود من النفي للعلم الضروري بان الله لا يضرب شئ من الاشياء
 قوله نعمه بالشبات جمع نعمة مفعول للشكر والظرف متعلق بشاكرين
 قوله ما قسم له التثنية على ان من يسعى لاجل الدنيا لا يعطى الا ما قسم له
 ونحوه الاخر قوله وفي قرابة قاتل الم هذه للجمهور واما قاتل فهو لا يتناول

ونافع وابي تميم والفاعل ضمير و على كلنا القراءتين ومعنى الكلام على المبني
 للمفعول ان كثيرا من الانبياء قتلوا في سبيل الله وكان لهم من اتباعهم
 واصحابهم **قوله** خبر مبتدأ **قوله** خبر مبتدأ ان ابتداء حال من الضمير المستكن
 في قتل او قال **قوله** اي انما لم تعين لئلا لو **قوله** ههنا لا تقسم يعني
 كان ذلك القول ههنا لا تقسم اذ لو يصلح ختمه ذنب اسراف فيا قالوا فيه
قوله وحسنه التفضل فيه ان كان مستحقا في الواقع ليتصور التفضل
 فوجه بل كل ذلك حسن التفضل **قوله** بسكون العين وضمها الى الاولى
 للجهور والثانية يعقوب وابن عامر والكسائي **قوله** تقتلونهم الماخوذ
 من قوامه اذ البطل حشده وهو لا يرمي للقتل فهو كناية عنه **قوله**
 اي امر النبي صلى الله عليه وسلم هذا قول في تفسير الامر والمراد به ضد النبي لتعديته
 بالباء حيث قال بالمقام **قوله** عطفت على جواب اذ الم فيه تعريضاً
 بحسب الاصغر فاني حيث جعله جواب اذ بان قال ان كلمة ثم كالمسألة ولا تأكل
 ان دخلت الظاهر **قوله** تعرجون الماخوذ من عرج الرجل اذ عطفت
 وقال **قوله** فجارا كرم هذا اصل الآية بحسب الوضع واستعماله في الخير
 بحسب العرف **قوله** بسبب غمكم مصدر مضاف الى الفاعل الم سهول
 مفعوله **قوله** فلا زائد وذلك لان الآية الغم يورث الحزن بخلاف العفو
قوله بالياء والتاء الا في الجهور والثانية كسر والكسائي **قوله** ع
 من نادى الرجل اذ اقل وعمر **قوله** المحض بالهمزة فاجممع جميع حجة
 وهو التمرين **قوله** اي كثر المحاولة قدر الكاف اشعاراً بان المراد

النوعي يكون مشبهاً به في الواقع **قوله** النصب تأكيداً الأولي
 للجمهور والثانية لأبي عمر ويعقوب **قوله** بيان لما قبله تبينه على
 وجه الفصل **قوله** وفيكم من كتب عليه القتل إلى قدر ذلك ليتضح
 لزوم التالي للمقدم لأن محرم كونهم في البيت لا يستلزم ذلك البرز **قوله**
 وفعل ما فعله الم في هذا الاختصار اشعار بان الواو للاستيفاء دون العطف
 حتى يقدر المعطوف عليه **قوله** وانما مبتلي ليعلم الم دفع شبهة أن الآية
 يقتضي أن لا يكون المبتلي عالماً بحقيقة الحال ولا يصح ذلك في حق
 تعالى فاجاب بانه للناس لا لنفسه **قوله** الا اثني عشر قبيل أربعة
 سبعة من المهاجرين وسبعة من الأنصار **قوله** اي لا تقولوا هوام
 اشعار بان المنهى عنه هو التشبيه في القول المذكور لا مطلقاً كيف وهو
 خارج عن القدرة **قوله** بالناء والياء الأولى للجمهور والثانية لأن كثير
 وخرق والكسائي **قوله** بضم الميم وكسر الم الأولى للجمهور والثانية
 لمخرق والكسائي ونافع **قوله** اي اناكم الموت فيه جواب اشكال تقريره
 أن ان الشرطية انما تدخل على ما يكون محتمل الوجود اما الموت فمخرج يقيني
 واقع لا محالة وحاصل الجواب ان المراد به الموت في سبيل الله ولا
 انه امر محتمل وما هو يقيني واقع لا محالة فهو الموت مطلقاً لا مقيداً
قوله واللام ومدخولها وذلك لانه اذا اجتمع القسم والشرطية
 جواب للقسم واذا كان كذلك فالحالة الاسمية وضعت موضع الفعل
 والتقدير لغفر الله لكم ورحمكم رحمة تكون خيراً مما يجمعون في الدنيا

قوله بالياء والياء الى الغيبة لخص واختاب الباقين **قوله** بالوجهين
 اي ضم لليد وكسر هاء **قوله** في الجهاد لاغير هذا الاطلاق يم الموت والقتل
 لان يحشر اليه تعالى لانهم كلهم **قوله** لا الى غير مستفاد من تقديم الظن
قوله ذنوبهم حتى اغفر لهم اليه اشعار بحجاب سوال تقريره ان الاصل
 بالا استغفار يقتضي عدم المغفرة قبل الاستغفار وقوله ولقد عفا الله عنهم
 يقتضي سبق المغفرة عليه وحاصل الجواب ان الاستغفار انما هو للذنوب
 اللاحقة كما عفي عنهم فلامنا فاة **قوله** استخراج آراءهم اشارة الى ما اخذ
 من قولهم بشرات العسل اذ استخراج **قوله** لا غير مستفاد من تقديم
 الظن وقد مر **قوله** ونزل لما فقدت المروي عن ابن عباس عن
 والقطيفة هو الدثار الذي يكون له اهاب **قوله** وفي قراءة بالياء للفقو
 وهي لابن عامر وناقم ومخرق والكسائي ويعقوب **قوله** هي الا ضمير
 مخصوص باللام وكلمة النفي معنى الاستغفار **قوله** اي غير مثلهم هذا
 يدل على ان المراد بالمؤمنين هم الصالحين والحق انه مذمة على جميع المؤمنين
 بل على كل العالم **قوله** بيد ربقتل سبعين اليه هذا ما عليه الجمهور وقيل
 المراد بالمثلين هزيمة الكفار يوم بدر واول يوم احد **قوله** ومنعه اي
 منع النصر **قوله** بخلافكم اي خلافكم ما امر به النبي صلعم **قوله**
 حق اي حتى ايمانهم **قوله** والذين قيل لهم قدرا الموصول اشعارا
 بانه كلام مستعمل وليس الفعل اخلافت الصلة **قوله** حسن متكلم
 من الاحسان وهو اجادة الفعل ولا شك ان الصلة من احسان الفعل

٩٠
 انما يكون في قوله
 من احسان

فكان ذلك من قبيل الاطلاق الشرح على الشرط **قوله** وكانا قبل
 مستفاد من قوله تعالى يومئذ فانه يبذل على انهم لم يكونوا اقرب للكفر قبله
 والافلا فالتفتيه **قوله** اي شهداء احد اليه معناه ان الضمير المرفوع اما
 للشهداء مطلقا ولاخوانهم الذين قد قتلوا **قوله** في القعود اليه متعلق
 بطاعونا **قوله** بالتحفيف والتشديد اليه الاولى للجمهور والثانية لابن عباس
قوله ياكلون من ثمار الجنة المستفاد مما روي عن ابن عباس رضي الله
 ارواحهم في اجواف طين خضر ترد اثمار الجنة وتاكل من ثمارها **قوله** وهم
 فيه اشعار بان الضمير المرفوع المنفصل مقدار فان الفعل المضارع معطوف
 على فرحين ولا يحسن عطفه بدون المبتداء **قوله** والمعنى يفرحون
 بامنهم وفرحهم **قوله** لان الاستبصار انما يكون باحوال الشيء وعوارضه
 لا بنفسه وان للبدال منه انما يكون توطية وتمهيدا ولما كان الاستبصار
 بالصفات السلبية غير معتدا اول عدم الخوف بلا من وعدم الحزن بالفرح
 على ان عدم الحزن لا يستلزم الفرح والله دبر رحمة الله **قوله** بالفتح
 الاولى للجمهور والثانية للكسائي وحده **قوله** بل يا جرم التصرام
 عدم الاضاعة **قوله** لما اراد ابوسفيان اليه هذا ما راوه مجاهد وعكرمة
 عن ابن عباس رضي وعني بالعود العود الى مكة وببدر بدر الصغرى
 وكانت مائة لبني كنانة فصارت سوقا في الجاهلية وللقيب القابل هو
 اصم القولين **قوله** من الذين قبله اليه اراد به الموصول الثاني **قوله**
 اي نعيمين مسعود هذا هو المشهور واطلاق الناس عليه لانه اسم

جمع لا جمع أو كان رئيساً لا تبعاً لهم وقال ابن عباس ومحمد بن أنسحاق أن الناس
 ركب عبد القيس وعلى هذا حاجة إلى التأويل **قوله** أمهم المفعول
 ثانٍ للكافي فإن الكفاية تتعدى إلى المفعولين والتضمين الجبراً لا بي معنيان و
 اتباعه **قوله** المفوض إليه اشعاراً بأنه فاعل بمعنى المفعول وهو ثالث الأقوال
 في تفسيره والتضمين المفصل المفعول مخصص بالمدح **قوله** بطاعته ورسو
 الأولى أن يقول وطاعة رسول الله كانه معطوف على التضمين الجبراً **قوله** كعب
 أن أصل قوله لا يخوف أولياءه لا يخوفكم أولياءه على أن أولياءه مفعول ثانٍ هو
 منقول عن ابن مسعود قال ابن الأثيري وهذا أولى من ادعاء حذف الجار
 أي يخوفكم يا أولياءه كما هو منقول عن أبي بن كعب فيه اشعار بحجاب شبهة
 تقريرها أن الشيطان لا يخوف أولياءه **قوله** بضم الياء وكسر الاء الم الأولى
 لنافع وحده والثانية للجهور وهذا جيد لأن نص عليه الأزهري **قوله** أجم
 كاهنهم لكفرهم يعني أن المقنود من نهي الكفار هو نهيهم عليه السلام
 عن الإهتمام والاعتناء بهم لا جعل كفرهم لا إيقاعهم إياه في السجن والغم لا يمكن
 مقدراً لهم **قوله** بالياء الم الخطاب للجبر والغبية لا بـ كـثير
 أبي عمر وعاصم والكسائي ويعقوب **قوله** بالتخفيف والتشديد الم الأولى
 للجهور والثانية للجبر والكسائي ويعقوب **قوله** بالياء والتاء بمثل
 إمرأته **قوله** أي بركوته اشعاراً بأن ضابط الدم هو منع الواجب مطلق
 المنع وأصل الله لأحاجة إلى هذا القيد لأن الجمل لا يطبق إلا على منع الواجب
قوله مقدراً قبل الموصول الم صلة أن تقديراً لا يذلة على الفوقانية

ولا تحسبن نجل الذين وعلى التختانية ولا يحسبن الذين يتجولون بها انهم الله
 جلهم هو خير لهم **قوله** بالياء والماء المرفوعة لنافع وابن عامر وعاصم
 وجرم واليكساني والتختانية للباقيين كما بن كثير وابي عمر **قوله** نام يكتب
 فسر به لان حقيقة الكتابة فعل الملكة كما قال ان رسلنا يكتبون ما تمكرون
قوله وفي قراءة بالياء هي الحجة وحده **قوله** بالنصب والرفع الاول
 للجمهور والثاني محضة وكذلك النون والياء فالنون للجمهور والياء محضة **قوله**
 على لسان الملكة قد صرا وجهه وذلك لتلا بخالف قوله ولا يكلمهم الله
قوله بذى ظم الم ايدان بان النفي نفى لاصل الظلم لا المباعدة **قوله**
 توبخا الم فيه تنبيه على ان كلام ليس بمقصود لحصول العلم به قبل الاعتراض
 بل المقصود هو التوبيخ على ادعائهم ذلك ثم فعلهم خلافا لما يدعون **قوله**
 واخطاب لمن في زمن قد صر مثله في البقرة **قوله** وفي قراءة بانثاب بالياء
 فيها وتقصيله انه اثبتها ابن عامر في الزهر وابن هشام في الكتاب نص عليه
 البيضاء وي **قوله** فاصبر كما صبروا والشعار باز المسد بالجملة المحزنة هو الامر
 بالصبر فهي خبر لفظا وانشائية معني **قوله** اي العيش فيها الم فيه اشعا
 بان نفس تلك الحققة ليست كذلك بويكة قول سعيد بن جبير ان هذا
 لمن اثر الدنيا واما من طلب الآخرة بها فنعم المتاع **قوله** بالقرائض والجواهر
 وذلك لان الاختيار لا يتصور الا فيما لا يبقى فيه الاختيار ولا شك ان القرائض
 والجواهر اعني المهلكات كحادثة كذا **قوله** والتشبيب بنسألكم وه
 ان يذكر النساء صريحا وكناية في اوائل القصائد وكان ذلك من عادات

العرب حتى كان قد يهيج الفساد **قوله** اي من معروفاً انما لم اشارك الى ائمة
من قبيل اضافة الصفه الى الموصوف **قوله** بالتاء والياء في الفعلين
الغيبه لان كثير وعاصم والي عمرو واخطاب للباقيين **قوله** بالتاء والياء
لعاصم وحمز والكسائي والتخانيه للباقيين وعنى بالوجهين فيما ياتي حاكين للقرآن
قوله بكان يجوز فيه الم ابدان بانظر ولا يصح حذف **قوله** حذف الثاني فظهر
اي ثاني مفعولي تحسين الأولى لكون الموصول مفعولاً للأول وخوفاً على
على قراءة التخانيه **قوله** نعت لما قبله ابدال اي نعت كل ولي الالباب او
بدل منه وهذا النعت يخص بحسب الظاهر **قوله** عن ابن عباس يصلي
كذلك الغرض منه اثبات ما ذهب اليه الشافعي من ان المريض اذا صلى وضل
وجبان يصلي على جنبه وقال ابو حنيفة يصلي على الاستلقاء **قوله**
ليستدوا بما فيه اشعار بان التفكير في خلافهما التكميل العلم والتفوق على
الملاقين ليس بحسن **قوله** حال اي من استكلاً مشاركة وهذا الرجح الاقوال
انتصابه **قوله** بل دليلاً لم فيه من على من قال انه تعالى خلق هذه
الاجرام وجعلها اسباباً لمصالح هذا العالم وانكر فائدة الادب بتكامل على
وجود الصانع المختار نقله الامام **قوله** للخالق فيها الم قيده به لان يخرج
يومئذ من خواص الكفار ويؤيده ما روي عن سعيد وقتادة ان قوله
هذا مخصوص بالكفار **قوله** في جملة الابرار اي متعدد دين في جنهم
وانما احتجوا الى هذا التاويل لان التوفى مع جميع الابرار حال **قوله** السنة
رسلك وقد يقال على تصديق رسلك وبالحكمة فيه مجاز بالحذف

عنه وان لم يوافق
اسم من الذين يكرهون
جميعهم وانما في
بهم والابرار في قوله
تجيب عن

قوله وسوالهم ذلك الجواب سوال مقدار تقريبه الى المستخلف في وعدة
 محال فكيف طلبوا ما هو واقع لا محالة وحاصل الدفع ان وعدة تعالى لا
 يتناول الاحاد الامة باعيانهم وانقسم بل باعمالهم وعقائدهم فالمقصود
 من الدعاء ان يجعلهم الله من مستحق ذلك الموعود الذي لا يخلف فيه
 بان يؤفهم الطاعات والاعمال الصالحة فان اصر العاقبة مستور **قوله**
 وتكريرها وفيه ايضا اظهار علو المدعوات واستقلالها بحيث يعتقدون
 ان لا قاضي لهذه الحاجات الا **قوله** كائن من بعض ابي موافق
 قال عمرو بن شاس **قوله** فان كنت مني او تريد مني **قوله** بالتحقيق
 والتشديد الماولي لنا في عمرو عاصم والثانية للباقيين **قوله** في
 قراءة بتقدمه اي بتقدم الجمل على المعروض وهي المحرم والكسائي **قوله**
 استترها فيه اشعار بوجه اشتقاقه من الكفر الذي هو الاسترقاق **قوله** ان
 اذا استتره لكفر ومعنى تكفير السيئات عنهم ان لا تعرض عليهم وهو يستتر
 المغفر والعفو **قوله** مصداق من معنى كفرنا هذا ما ذهب اليه المبرد
 التكفير هو الاثابة معنى وانما قال من معنى لانه لو كان من لفظه كما في تكفيرا
قوله ونصبه على الحال من جنات الم وذلك لان جنات نكرت مخصصة
 بالوصف والعامل في الحال معنى الظرف كالمحصول ونحوه وعنى بالنظر
 لجار ونحوه راعى لهم **قوله** صراعى فيه معنى من اي الجمعية والعموم
قوله كما في القصص يعني قال في سورة القصص يؤتون اجرهم مرتين
قوله على الطاعات الم قد صرنا ان تعديا الصبر يعلى وعن **قوله**

فلا يكونوا الر فيه اشعار بان المصاير للغة لينة كما يقال كابر في فكمته وفاسر في
ففسرته وهو تفسير للفراء حيث قال اصبروا مع نبيكم وصابروا عداؤكم فلا ينبغي
ان يكونوا انشد منكم صبرا

سورة النساء

قوله اي اهل مكة مبني على ما هو معروف عندكم وقد مر بيانه في اول البقرة
واما الاصوليون من المفسرين فهم متفقون على ان المصاير على جميع المكلفين
صرح به الامام وقال هذا هو الاحتم **قوله** حواء بالمد لانه فعلاء من الحوة و
هي حمر الى سواد **قوله** من ضلع من اضلاع بيان لقوله منها **قوله** في
قراءة بالتحقيق هي لغاصم وحمرة والكسائي **قوله** ان تقطعوهما بدل اشكال
قوله وفي قراءة بالبحر الم هذه الحرة وحده وانكم لها الاكثر وان لا تستلزامها
عطف المظهر على المضمر في ر بلا اعادة لجاز **قوله** وكانوا يتناشدون بالركا
ما يقول بعضهم لبعض انشدك بالرحمة صلة الرحمة كانت من الصفات
المجودة عندهم **قوله** اي لم يزل متصفا المستفاد من الصفة المشبهة
قوله الصغار الاولى الر فيه اشعار بان مفهوم الصغير معتبر في مفهوم
اليتيم شرعا قال النيسابوري يتلم يتناول الصغير والكبير لغة الا انه
اختص بالذي لم يبلغ الحلم شرعا **قوله** اذ بلغوا هذا ما ذهب اليه الشافعي
حيث لم يشترط الرشد واما من فعندنا هو شرط لايتاء الاموال **قوله** فاحذروا
عنا لا نأخذوه بدله لانه تفسير للمعنى عنه **قوله** وكان فيهم من حجة
اذهبا وقد رخصنا فواجبا للشرب ليصح الاتصال بين الشرط والجزاء في القول

ان المصاير على جميع المكلفين

الآتي وليعلم ان اجواب المذكور اعطفت على المقدم ومعنى الآية واختلف
 ان لا تعدوا في ناصر اليتامى الذين ليس بهمون النساء في الضيعات والعجز وا
 خرجتم من اصددهم فكونوا خائفين ان لا تعدوا في متاع ما لست النساء به
 عدد الزوجات بان لا تزيدوا على الاربع لان من خرج عن ذنب او نكح
 وهو مرتكب لذنب آخر مثله فكله لم يخرج من جنسه او لم يثبت هذا حاصل ما في
 النيسابوري مع شئ من التفصيل **قوله** ولا تزيدوا على ذلك فيه اشعا
 بان النكح على العدة ينفي بها ولاءه وشر على من يجوز الزيادة عليه **قوله**
 انكحها فيه ايدان بقراءة النصب **قوله** او اقتصر اظا هو يدل على انه
 لا يجوز الجمع بين الشراء والامه **قوله** او التشرع هو اخذ السرقة وهي الامه
 المشتراة **قوله** تجوزوا من الجور هو قول العامة وقال مجاهد ان اقتصروا
 لا يها الا ولياء وقيل خطاب للآباء **قوله** المبدئين قول من لا قول
 الاربعة في تفسير هذه الكلمة وانما اختاره ما ذهب اليه الشافعي من ان البالغ
 اذا كان مبدئا يجز عليه وقلنا لا يجز عليه **قوله** اي اموالهم التي في
 ايديكم ايدان بان الاضافة لا دني ما لبسته **قوله** اضلح اودكم الاود
 العوج اي اقامه اعوجاجكم **قوله** وفي قراءة قيا الم هي لنا في وابن عامر
 والقيم هو القيام قال صاحب الكشاف وقرى قيا بمعنى قيا ما كعوذ بمعز
 عيا اذا وليس كما فهمه رح من انه جمع قيمة **قوله** في دينهم وتصرفهم
 في احوالهم هناك ما ذهب اليه الشافعي من ان تصرفات الصبي من البيع
 والشراء لا يجوز فلا يبتلى بها وانما عندنا فيبتلى بالتصرفات الشرعية عيا

يكون الورثة كما في امراء كان ذلك على سبيل الوجوب او الاستحباب واما
 اذا كان الورثة صغاراً فلا يقال لهم لا قول معروف **قوله** قيل منسوخ
 وقيل لا الاول للضحك وسعيد بن المسيب والثاني لابي موسى كافي
 والتمحي والشعبي ومجاهد والحسن بن سعيد بن مجير والاصل ان ذلك
 منسوخ لم ينسخ **بعد قوله** وينتج على التامحى يقال خات عليه اذا
 رحمه **قوله** اي قاربوا ان يتروكوا الى اولادهم ان الخوف على الذرية الضعيف
 لا يتصور منهم بعد تركهم بانوت **قوله** ان يفعل بذريتهم الصحيح ان يفعل
 الى ذريتهم يقال فعل به اذا اساء وفعل اليه اذا احسن **قوله** لميت مشد
 لان الميت مخففة يستعمل فيمن مات ومشد دة فيمن لم يميت بعد لكنه قد
 منه ولو قال لما لت لكان اوضح **قوله** عالة جمع عائل اي فقير محتاج **قوله**
 اي علمها يقال اكل في بطنه اذا اكل اكل مشبعاً واكل في بعض بطنه اذا لم
 ياكل كذلك وذلك لان الشيء اذا ذكر بالآلة لا يكون اكلها يراد به المبالغة
 كما يقال شرباً بآلة وسمع بآله **قوله** بالبناء للفاعل الم اولى بالجمهور والبناء
 لابن عامر وابي بكر عن عاصم **قوله** يامرهم فسر به لانهم يعساء
 نوع من القول كالمص وان الوصية من الله يحاب كما قال مجاهد والوجوب
 مقتضى المص **قوله** فيما اولى وذلك لان القرب مناط الاستحقاق فاذا
 زاد القرب زاد الاستحقاق ولا شك ان البنت اقرب الى الاب من اخته
 لعدم توسط الواسطة **قوله** مع الانثى اولى وذلك لان الذكر اقوى من
 الانثى واذا وجد امر مع مانع اقوى فهو مع الاضعف اولى بان يوجد **قوله**

وفوق قيل صلة الماي زائد كما في قوله فاضربوا فوق الاعناق **قوله** وفي
قراءة بالرغم هي المنافع وحده **قوله** بالحق بالولد ولدا لابن الماي لعل وجهه
الاطاق هو اشتراك نسبة الولاد بينهما **قوله** بضم العيم وكسر الماي الاول
للجندور والثانية لخمق والكسائي **قوله** في الموضعين اي في هذا الموضع و
الذي باقي بعده **قوله** اي ثلث المال او ما سبق الاول ناظر الى قوله فقط
والثاني الى قوله او مع زوج والموصول عطفت على المال اي ثلث ما يبقى بعد الزوج
وهذا ما ذهب اليه كثير من الصحابة وقال ابن عباس يدا نعم الى الرغم نصيبه
والى الام الثلث والباقي للاب **قوله** اي انما ان فصاعدا وذلك لا اشني
ومافوقها جماعة في باب الميراث والوصية بالاتفاق **قوله** وارث من ذكر
فيه اشعار بان الظن اعني من بعد وصية من نوع على الخبرية من محذور
وبانه ليس متعلقا بالحكم الاخير فقط بل هو متعلق **قوله** بالبنك للفاعل الماي الاول
للمنافع وخمق والكسائي وابي عمر والثانية لابن كثير وابن عامر ابى بكر **قوله**
وتقديم الوصية الماي جواب سوال مقدار تقرير ان الوصية بعد الدين والبقية
يقتضى تقديمها عليه وحاصل الدخول ان تقديم الذكر لا يستلزم التقديم
بحسب الحكم وانما قدمت عليه للاهتكام بشأنها اذ الوصية تشق على النفس
حيث يخرج بالاعراض على ان الفاصلة تقتضى المساوات كالتراتيب و
لا مثلك ان كليهما مقدم على الارث **قوله** قطان الماي بمعنى رب **قوله**
اي للموروث فسر الضمير به ليعلم ان هذا الحكم من لوازم مطاق الكلالة لا في
المشرك او الرجل **قوله** وقر به ابن مسعود وغيره اراد بالغير سعد بن قاسم

وانما استدلال بانقرائة انك قد سمعته انه لا يستدل بها عندهم لاجل الاجماع
فيما كان استدلال بالاجماع في الحقيقة قوله يستوي فيه ذكرهم وانما هم
وذلك لانهم انما يستعملون تقريبات الامم وهب لانت اكثر من الثلث فلو استعملوا
الكثير من ذلك لزم زيادة اربع على الاصل قوله بان يوصى اكثر من الثلث
هذا وجه من وجوه الضمير في الوصية قوله وخصها بالسنة كانه جوابا
مقدرا قوله بالياء والنون الاولى للجمهور والثانية لناقم وابن عامر والاولى
على الثانية وكذلك الحال فيما اشار بقوله بالوجهين فيما سياتي قوله انما يوصى
لان الفاحشة مستعمل في غير حسب الضمير على ان لا يذلة نزلت فيه البغوا قوله
اي مما لا يملكه وذلك لقوله تعالى توفهم الملائكة قوله الى ان يعني ان الحكم
الى الموت تمتد الى ان يجعل الله لمن سببها فلما جعل الله لمن سببها لا يذلة
بيان النبي صلعم الجهاد للبكر والرجم للمحمدة ان تقع الحكم بالجلوس فالحديث
بيان للجهل لانا نسخكم كما توهم قوله بتخفيف النون وتشديد ياءها الاولى
للجمهور والثانية لابن كثير قوله الرنا او اللواطة هذا التردد على اخذ
القولين في ما نزلت الآية فيه قوله وكذا ان اريد بها اللواطة بعين
وكذلك منسوخ بالحدا ان اريد بها اللواطة كالتحدا عندنا واما عندنا
فيخر قوله بدليل تشية الصمير اي ياتينها فانه لا يصلح للنساء عكا
يخفى قوله والاول اي من قال ان الفاحشة ههنا هو الرنا قوله
اي الفاعل والمفعول قوله اي التي كتب على نفسه قبولها اي لا
قبولها بفضله ومنته به قوله اي جاهلين اذ عصوا بهم فيه ان

بان الشرع منصوب المحل على الحالة وفي تقييد الجمل بوقت المعصية اشعار
 بان هذا النوع من التوبة اعنى المتأخرة المستحقة مختص بمن يعمل ذنباً وهو يعلم
 انه ذنب وقت ارتكابه ولا يلزم منه ان لا يكون توبة لمن يعمل ذنباً وهو يعلم انه ذنب
 حين العمل نص عليه الامام **قوله** اي ذواتهم التي لا يعلمون انوار توكلن انفسهم
 كما ياتي **قوله** بالفتح والضم الاولى للجمهور والثانية محذرة والكسائي **قوله**
 وكان زاد كلمة ان لتلاي توهم انه نهي معطوف على الخبر فيلزم عطف الانشاء على
 الخبر لفظاً على انه يويد قراءة ابن مسعود **قوله** بفتح الياء وكسر الهمزة
 لابن كثير وابي بكر وعاصم والثانية لا يبيح ومنافع **قوله** اي زنا او شرب
 الاول قول الحسن والثاني مما قال به ابن مسعود وقادة **قوله** فاصبر
 فيه ايذان بين جواب الشرع وحذو وب واقم نسبته مقامه **قوله** بان طلقتوها
 تفسير الاستبدال وقد راينا ايذاناً بان لا يجوز اخذ شئ مما اوتي بشرط الطلاق
 والا ففى الخلع جائز قطعاً **قوله** صدقاً اي منصوب على التمين **قوله**
 ونصيرهما على الحال التي معناه انهما مقصودان في معنى الفاعل اي مباحاتين
 غنمين قال به الزجاج **قوله** والاستفهام للتوبيخ يعنى ازا استفهام
 الهمزة للتوبيخ وبكلمة كيف في قوله الا في الاكثار بمعنى انه لا يمكن ذلك
قوله بالجمع المقدم الهمزة فيه اشعار بما ذهب اليه الشافعي من ان الجماع
 شر الهمزة المحلولة الصحيحة كما قال ابو حنيفة ولفظ الآية يويد نافي
 لافضاء هو الوصول يقال افضى الى الارض اذا استمر بايده وقال الكبي
 ان يكون معها في الخاف واحداً جامعا ولا وقد اختاره الفراء **قوله** وهو

لما امر الله به تفسير الفراء وعكرمة والسدي **قوله** خمس رضعات هذا كما
 اليه الشافعي ونحن نقول بان لا رضاع يتحقق برضعة واحدة ولا يجوز الزيادة
 على الكتاب بخبر الواحد **قوله** موطوءة أي بالنكاح الصحيح وبذلك اليمين لا
 الزنا لإحكامه عند الشافعي **قوله** صفة موافقة للغالب أصله ان هذا
 لا مضموم إلا لأجل الكثرة والغلبة اذ الرأب كثر ما يكون في جواربها من
 العادة وفيه رد على داود الظاهر بما جئت استدلال بالمفهوم المخالف على
 نكاح الرتبة التي لا يكون في حجر البنت المجازي أعني زوج أمها **قوله**
 ازواج أبناءكم لا ينبغي تفسيره بالأول بالازواج لان لفظ الأزواج لا يتناول
 الجوارى بخلاف لفظ الأول فإنه يعبرها على ما صح به الإمام مع اخبارية
 الابن اذا كانت موطوءة تحل لأبيه عند الشافعي مستدرك بهذه الآية
 كما هو في الكبير **قوله** بالنكاح أي لا يجوز الجمع بينهما بطريق النكاح باب
 ينكمهنا في عقد واحد أو بعدا لآخر في يجوز الجمع بينهما في المالك
 بان يملكهما معا أو يملك احدهما وينكح الاخرى أو ينكح احدهما في عقد آخر
 البائن كما هو مذهب الشافعي ونحن نقول يجوز نكاح احدهما في عقد
 الاخرى وهذا كلام طويل لا يليق بهذا المقام **قوله** بالسنة اراذ بها ما روى
 عنه صلح لا تنكح المرأة على خالتها وعمتها وهو مشهور ويجوز به الزيادة على
 الكتاب **قوله** أي ذوات الأرواح هذا معنى من المعاني الأربعة
 لهذا اللفظ والقرينة هو التحريم لان الإسلام والحرية والعفة لا دخل
 لها فيه **قوله** جزأ برحال من المحضات وتخصيص التحريم بها بدليل

الاستثناء الثاني قولُه بالسبي فيه اشعار بأنه لا يجوز وطئ الأمة المنكوجة
 بنفس الشراء بل لابد من تظليل زوجها واعتداد عدتها ما وذهب بعضهم الى
 جوازها نظر الى اطلاق البيهقي **قوله** بالبناء للفاعل المفعول الاول
 المجهول والثانية لمنه والكسائي وجنس **قوله** متزوجين هذا التفسير
 ينافي قوله بصداق او ثمن لان الابتغاء بالنسب لا يسمى تزوجا بل الاول ان يقول
 عاقلين عن الحركات **قوله** عن تزوجتم بالوطئ الظرف الثاني متعلق بالمتابعة
 اي تمتعه بالوطئ وفي تفسير الضمير له اشارة الى انه لا يعود التعمير الى طلاق
 النساء بل الى الزوجات فعل هذا لا يصح الاستدلال بها على جواز المنفعة
قوله وهو جريح على الغالب يعني ان وصف الايمان ببس بشر حتى يتزوج
 ان من يقدر على نكاح حرة ككاتبه ولا يقدر على نكاح حرة مسلمة يجوز له التزواج
 بالامة **قوله** وكلاء السراير استر وكل يكل وكالة **قوله** وهما تانيس
 اي هذا الجملة المعترضة سبقت لترجيح التائب في نكاح الاماء حيث
 فوض العلم الى نفسه **قوله** زانيات جهنم هذا مستفاد من قول اكثرهم
 ان المسافحة هي التي تواجز نفسها لمن اراد الفعل بها **قوله** وفي قوله
 بالبناء للفاعل هي الكسائي وخرق **قوله** السر لا يكره اذا اثنى في
 المحسنين لان عدل الزنا منحصر في الجمل والجرم واذا اسقط الجرم عن الاماء
 بعد اتمام الاخصان بقي الجماد وهو من احكام السر لا يكره اذا اثنى **قوله**
 ويعرفون نصف سنة هذا كما ذهب اليه الشافعي من تغريب عام **قوله**
 ولم يجعل الاحصان الردف شبهة تقريرها ان المستفاد من الآية هو ان

مجموع الاحصان، والزنا بشرط لوجوب الحد كما يدل عليه ايراد الشرط الثاني
 على الشرط الاول في قوله فاذا اُحصين فان ايتين بفاحشة مع انه يجب الحد
 على الاماء قبل الاحصان فعلم انه لا دخل للمجموع وحاصل الدفع ان
 المقصود منه بيان عدم وجوب الرجم مع وجود الاحصان الذي هو
 بعض شرايطه **قوله** اي تكاح المملوكات الى هذا المرجع عند الشافعي
 بناء على ما ذهب اليه من انه لا يجوز تكاح الامة عند القدرة على تكاح الحرّة
 واما عندنا فذلك جائز فالمرجع عندنا هو تكاح المملوكات مطلقاً **قوله**
 الزنا قول من القولين في تفسير العنت **قوله** وخرج بقوله وذلك
 لان الوصف في حكم الشرط عنده **قوله** يرجع بكم الى الاولى يرجعكم من
 الرجم المتعدي قال تعالى ترجعونها ان كنتم صادقين **قوله** اليهود والنصارى
 الاول للسدي والثالث لجاهد والثاني لبعضهم **قوله** احكام الشراء
 ما عليه الجمهور وقال مجاهد ومقاتل اباحة تكاح الاماء عند الضرورة
قوله وفي قراءة بالنصب هي لم تجم والكنسائي وعاصم **قوله** فلكم
 تاكلوها فيه اشعار بان المستثنى متضمن لمعنى الشر اي ان كانت اموا
 تجارة **قوله** بقراءة ان الله لم يحصله ان التعميم المذكور مستفاد
 من قوله ان الله كان بكم رحيم لان مقتضى الرحمة ان يكون المحروم
 محفوظاً عن جميع الافات **قوله** حال وذلك لانه لا يحتمل ان يكون
 تميزاً فانه يكون محولاً عن الفاعل المفعول والعدوان بمعزل عن ذلك
 ولا يجوز ان يكون مفعولاً له اذ العدوان في نفسه لا يكون غاية

قوله تأكيد فيه ايدان بان العباد وان هو الظالم قيل العبد وان هو المتعادي على
 الغير والظلم ان يظلم نفسه بغير ان يظلم العذاب **قوله** بضم الميم وفتح الكاف
 للجهور والثانية لنافع **قوله** اي اذ كان او موزعاً لان الصيغة يحتمل كتيها
قوله لئلا يودي اشعار بان منشأ النهي على كونه ذريعة الى البغض والحسد
قوله بحرق ودونها الاولى للجهور والثانية لابن كثير والكسائي **قوله**
 يعلمكم خبر وم على انه جواب الامر اي واسألوا **قوله** يعطون شجره بل نعت
 لموال او بيان ولشجره في ام لكل اولم والاول اقرب معنى والثاني لانه
قوله بالفتود ونها الاولى للجهور والثانية لعاصم وجرم والكسائي **قوله**
 بمعنى القسم واليد الاول حقيقة والثاني مجاز عنه لانهم كانوا يضربون ايديهم
 حين الحلف والعهود فيما بينهم لاجل التوثيق والتأكيد وعلى كلا التقديرين
 العقد الى الايمان مجاز عقلي **قوله** لان اي اليوم بعد انقضاء الجاهلية
قوله حظهم من الميراث وقيل حظهم من النصر النصيحة وعلى هذا لا نسخ
 فيها لبقاء ذلك الى يوم القيمة **قوله** ياخذون على ايديهم الاخذ
 على اليد كناية عن منع التبرع **قوله** لفرو حرم وغيرها اي غيرها من البيت
 واثانته واسرار الترحم وعينوبه وفيه اشعار بان اللام بمعنى في ومفعول الجازم
 محذوف **قوله** ان اظهر النشوز هذا مبني على ما قيل ان حكم هذه
 الآية مشرووع على الترتيب الكا اللفظ يدل على الجمع وقيل لا ترتيب فيه **قوله**
 غير مبرح اي غير شديد **قوله** علمه تفسير لابن عباس رضي **قوله**
 والاضافة للتساع اي التجوز وذلك لان الشقاق من صفات الزوجين

فاختار قوله الى غير هذا من المسافة التي بينه على سبيل المجاز **قوله** برضاها فيه
 اشعار بانها لا ينفذ حكم الحكم عليهم دون اذنيها ورضاها كما هو قول جديده للشا
قوله اي الحكم كان وقيل اي الزوجان **قوله** اي يقدرهما من اقداره الله
 اذا جعله قادرا **قوله** في الجوار والنسب هذا التعميم مستفاد من القرينة فانه
 يعم الجوار والنسب **قوله** الشريف في السفر هذا تفسير لقوله **قوله** وحجاده والزا
 تفسير لعلي وعبد الله بن مسعود وابن عباس والخفي **قوله** المنقطع في سفر
 ولا اكثر من على انه الضيف **قوله** بما يجب عليهم هذا على الخبر بان النحل منهم
 الواجب **قوله** بذلك وغير هذا التعميم مستفاد من الاية الكافرة
 خروج هذا الكلام مخرج المثل **قوله** صاين لهم فيه اشعار بان رياء
 الناس منصوب على الحالية لان اضافة الرياء الى الناس انظمية **قوله**
 فيجاء بهم فيه ايدان بان المقصود من الاعلام بانه عليهم هو بيان المجازاة
 بان الله يجازيهم بما عملوه **قوله** وفي قراءة بالرفع هي لابن كثير ونافع
قوله وفي قراءة يضاعفها هي لابن كثير وابن عامر **قوله** مع المضاعف
 جواب شبهة تقريرها ان المضاعفة لا يتصور بدون الايتاء فقوله يضاعفها
 يعني عن قوله يوت من لدنه وحاصل الجواب ان المراد به الايتاء من عنده
 مع المضاعفة التي تترقب على الحسنة ويستحقها الحسن بحسب عمله ولا شك
 ان ذلك لا يعني عن هذا الايتاء **قوله** بالبناء للمفعول والفاعل الاول
 لابن كثير وعاصم وابي عمرو والثانية لنافع وابن عامر **قوله** وفي رقت
 اخر جواب شبهة الى مقدار تقريره ان قولهم والله ربنا ما كنا مشركين

لكم منهم فكيف يحتم قوله ولا يكتمون الله حديثا واحدا حصل الجواب ان يوم القيامة
 يكون مشتملا على اوقات مختلفة وحالات متعددة ففي وقت كذا وفي وقت كذا
 فلاننا فاقه **قوله** اي لا تهاونوا الله فلاننا ما عليه جمهور الصحابة من ان المراد به
 النبي عن الصلوة على سبيل المباعدة كما في لا تقربا هذا في الشجر وقال ابن
 عباس وابن مسعود والحسن ان المراد به موضع الصلوة اعنى المسجد و
 اليه الشافعي نص عليه الامام **قوله** من الشراب فيه تعرض بالضم الى حيث
 قال ان المراد به سكر النوم **قوله** لان سبب ولها وذلك ان تقربا في الاصول
 ان الآية اذا نزلت في واقعة استتم ان لا تكون مرادة بها **قوله** بان تقربا الى
 الصحر ضد السكر اي تنبها **قوله** وهو يطابق على المفرد والجمع وذلك لانه
 جبرائي مجرى المفسر الذي هو الاجتناب قال به الامام **قوله** وقيل في كلمة
 التعريض يدال على ضعفه وقد مر انه مذهب الشافعي حيث يستدلان على
 جواز عبور المسجد للجنب وقال الامام قال اصحاب الشافعي هذا القول رجع **قوله**
 اي مسافرين اشعار بان الظن منقوب على الخبرية **قوله** واقتم جنب او
 محدثون ايذان بان المرض والسفر بانفسهما لا بوجوب التيمم بل السبب الاصل
 هو الجنابة او الحدث **قوله** اي احديث فيه استراحة الى ان الجئي من الغائ
 كناية عن الاحداث **قوله** وفي قراءة بلا الف هي الحق والكسائي **قوله**
 والحق به الجش بياقي البشره هذا الخاف بشرية دلالة النصرك انه اذا كان
 جش ليدل موجبا لنقص الوضوء فالجش بياقي البشره اولى به **قوله** هو
 الجماع هذا ما نحن عليه من الحقيقة وهو قول الحسن وقنادة واجنا هذا

من قوله
 لا تقربا
 الى الشجر

قوله يطهرون به فيه لا وجدان الماء الغير الكافي لا يمنع جواز التيمم على أن وجد
 الماء الكافي مع الحاجة الشديدة أيضا لا يمنع بالاتفاق **قوله** بعد الطلب
 والتفتيش اشعار بشرط من شرائط جواز التيمم عند الشافعي في كل مرة عند
 كل صلوة وعندنا لا يجب في كل مرة بل يكفي الطلب مرة واحدة **قوله** بعد
 دخول الوقت الى هذا شرط ثان لجوازه عندنا فلا يجوز قبله عندنا وعندنا يجوز
قوله ترابا طاهرا اشار بالتراب الى انه لا يجوز بالحجر الاملس الذي
 لا يكون التراب عليه وعندنا يجوز وبالطاهر الى انه لا يجوز بالارض الخسنة
 وهذا بالاتفاق **قوله** مع للفريقين فيه تفريق بما قيل من انه يمسح على الوجه و
 اليدين الى طرفي الزندين الذين يليان الابهامين **قوله** لتكونوا مشاهير
 اشعار بقاية الارادة **قوله** حال بمعنى الدعاء اي مقول فيك لا سمعت
 ابتداء بان لا يكون فيك قوة السمع لصم او موت ولا شك انه دعاء عليه
 وقد يستعمل في الجراي لا سمعت كلاما مكروها من قبيل راعنا **قوله**
 بان بداخله الجنة بلا عذاب قال المعتزلة من يشاء المغفرة بتوفيق التوبة
قوله متبعين فيه ايدان بان المقصود منه التعجب ون النظر والفكر
 لان الافتراء على الله لا يليق بالنظر والفكر لكونه باطلا صريحا بل
 هو حرمي بالتعجب **قوله** بتارهم النار طلب الدام وكان القعود عند
 عار عندهم **قوله** صنمان لقريش قول في تفسيرهما وكل الاقوال
 ستة **قوله** حين قالوا الضمير المرفوع لا بي سفيان واصحابه والخ
 للذين ادتوا والقرى الاضافة والفك التخليص والعاني الاسير والاعية

الدية وإنما عددنا تلك الأمور لما أنها كانت صفاتاً شامخة عندهم يشيرون بها قوله
 أي انظر اشعاراً بأن العيبة وضعت موضع الخطأ أن الأصل هنا هو الخطأ لكون
 المشركين خاطئين لهم قوله شيئاً نأمر أي قليلاً خفياً قوله النبي صلعم هذا
 ما عليه الأكثر ونقول هو واضح به وهذا الظاهر حسب اللفظ ولا وحسب المعنى
 لأنه كان رئيساً في الظاهر جامعاً لصفاتهم في الباطن كما قالوا في قوله إن إبراهيم
 كان أمة قوله من النبوة هذا التفسير ليس جيداً لأن الحاسد لا يحسد على شيء
 الأول يعتقد وجوده للحمس قوله ولم يكونوا يعتقدون نبوته صلعم قوله جلد بديل
 من إبراهيم قوله بأن تعاد إلى حالها الأولى اشعاراً بأن المراد بالغيرة هو
 الغفارة حسب الصفة والحال وقيل كان الثاني غير الأول حسب الذات قوله
 ليقاسوا شدة العذاب سؤال عقلاً وتقريراً أن هذه الغاية أعنى ليد وقوا
 العذاب إنما يتصور فيمن لم يذق قط والمستفاد من السابق أنهم قد ذاقوه وحاصل
 جواب أن المراد بمقاساة شدته لا نفس ذوقه لحصوله قبله وإنما عبر عنه
 به اشعاراً بأن كل مرتبة تورث ذوقاً جديداً بحيث يبرغم أنهم لم يذوقوه قط
قوله نزلت لما أخذتم هذا ما عليه أكثرهم وقال أبو روق قال النبي صلعم
 لعثمان اعطني المفتاح فقال هاك بأمانة الله فلما أيراد أن يتناوله يضم يده
 إلى آخر القصة ولجئني نسبة إلى الحاجة لما أن مفتاح الكعبة كان في أيديهم
 من القدم والسائد خادم للكعبة والقصر بالقات القهر الغلبة وهاك ^{سم}
 فعل معناه خذ والتأخذ القديم والتأنيث للخدمة والمعنى خذها وهي باقية
 في يداك أبداً لا تنزع منك قوله في ولداً أي في رداً شبيهة والشبيبة المبررة

الآن في مكة منسوب اليه **قوله** والآية وان وردت ^{ال} وذلك لان العبرة
لعموم اللفظ لا لخصوص السبب **قوله** تأدية الأمانة والحكم بالعدل من نفع
على انه مخصوص بالملاح **قوله** اذ الامر ^{كم} بطاعة الله فيه اشعار بان وجوب
اطاعتهم مشروطة فالعقل رضى حق على الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدى الأمانة و
فعل ذلك حق على الرعية ان يسعوا ويطيعوا **قوله** في شئ اى شئ لا يوجد فيه
نص صريح **قوله** مدالة حيوته وبعده الى سنته هذا مبني على ان يراد بالرسول
نفسه وسنته وهو الجمع بين الحقيقة ^{التي هي في نفسه} والتجاز **قوله** اى كشفوا عنه منها ما عينا
استنبطوا حكمه من الكتاب السنة بالقياس الذي هو كاشف ومظهر قال الامام
وهذا الآية تدل على ان لقياس حجة **قوله** والقوانين للرأي اى المراتى المحض
قوله معطوف على يصيدون فيه اشارة الى ان هذه الجملة متصلة بتلك الجملة
وجملة الاستفهام وقعت معترضة بينهما مشعر بمقتضى تنافي **قوله** تأليف
بين الخصمين اى يعني ما اردنا بالتحاكم الى الغير لا تأليف بين الخصمين وتوسطا
لحكم وتقريب مراد كل منهما من مراد صاحبه دون الحمل على الحق المراد الذي
تأمرنا به وما ذاك الا احسان على الفريقين **قوله** تقى ما تشانه وذلك لان
ما يحصل من لفظ الرسول لا يحصل من كاف الخطاب للادلة الضمير على تفسير
الذات بخلاف المشتق فانه يدل على الذات والصفة على ان فيه اشارة الى ان
استغفار الرسول لا يضيع في حق النائب **قوله** لا مزيد اى مزيدا لتأكيد
معنى القسم كما زيادات في التأليف لتأكيد وجوب العلم النص عليه صاحب
قوله ضيقا او شك الاول قول الزجاج والثاني قول مجاهد **قوله** بالرقم على

البدل الأولى للجهور والثانية لابن عباس **قوله** بعض الصحابة هو ثوبان
 مولى النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** فيما أحراه التي يذكرها لمركان امثال الا واصل
قوله في الصداق والتصدق الاول يوافق العرب واللغة والثاني في
 خبر الخفاء الا انهم عرفوا بهذا الاسم بتقديمهم في التصديق كما قال صاحب
 الكشف **قوله** غير من ذكر لان عطف العام على الخاص بديل على ان
 ما يراد بالعام غير المذکور من الخاص **قوله** رفقاء فيه اشعار بان الرفق
 بطاق على الواحد والجمع كالعدو **قوله** بان يستتم فيها دفع لما يتوهم من البعية
 في الدارحة ولما كان **قوله** فتقبوا بما اخبركم به امر من وثق يثق **قوله**
 من عدوكم هذا الظرف متعلق بخبركم يقال اخذ حذرا اذا اتى قط كانه جعل
 الحذر آية التي بقي بها نفسه **قوله** وجعله منهم كأنه جواب سوال مقدار
 تقريره ان المناق لا يكون مومنا فكيف نصيحه قوله وان منكم وحاصل الجواب
 ان عدل منهم بحسب الظاهر فان المناق بعد مسلمانا ظاهرا **قوله** بالياء والفاء
 الاولى للجهور والثانية لابن كثير وحفص **قوله** وهذا راجع الى قوله وقد
 انعم الله علي حاصله ان جملة التشبيه متعلقة بقوله قد انعم الله علي معترضة
 بين ليقولن ومقوله والتقدير فان اصابكم مصيبة قال ذلك القول كان لم
 يكن بينكم وبينه مودة ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن بالتي هي كنتم معهم
 فافوزوا عني **قوله** للتيه هذا ما ذهب اليه ابن مالك من انها حرف التبيين
 حيث قال واكثر ما يليها منادي او امر نحو الا يا سجد او تمنن نحو يا ليتني كنت منهم
 او تنال نحو يا ربي ما وقد يليها فعل المذموم والذم والتعجب ومن جعلها حرفا انذارا

فقط فقدر في جميع هذه المواضع منادى نص عليه الرضي **قوله** في
تخلص فيه ايدان بان المستضعفين عطفت على السبيل بتقدير المضاف
قوله تغلبوهم جواب قاتلوا **قوله** لما طلبوا اي طلبوا القتال **قوله** اي
فاجاهم اي عاجلهم الخشية بغتة وفيه اشعار بان كلمة اذ المفاجأة **قوله**
او الاستمئاء بها فيه اشعار بان المئاء يحتمل ان يكون اسما كالشرب وان يكون
مصدرا كالكلام والاضافة على الاول حقيقة وعلى الثاني ^{على} بآرية **قوله** ائبل
الى الفناء اشارة الى ان معنى قليل قليل عمر وعهده **قوله** بالتاء والياء ^{لن}
للجهور والغيبة لان كثير وحمز والكسائي **قوله** خصب سعة هذا ارجح القول
في تفسير الحسنة والخصب كثرة الثمار ^{لن} **قوله** من قبله بكسر اللام فتح الداء اي من
جانبه وقدرته **قوله** انتاك فضاذهنه فيه رد على المعتزلة حيث قالوا بان
الاصح واجبه عليه **قوله** اي ما يستوجبه اي ما يؤثر في وجودها تأثير الشرائع
والاسباب فلا ينافي ما تقدم من قوله كل من عند الله **قوله** حال موكله
فيه ما مر في البقرة **قوله** فلا يهتاك فيه اشعار بان جواب الشرع عاود
لقيام سببه مقامه **قوله** بادغام التاء في الطاء الاولى لابي عمر وحمزة
والثانية للباقيين **قوله** من الطاعة بيان للذي اي عصيانك تفسير لغري
الذي **قوله** يا مريكتب قد مر بيان تحت قوله سنكتب **قوله** سائقا قضاني
معانية فيه اشعار بان المراد باختلاف هو اختلافه في نفسه لا اختلا
الناس فيه فانه كثير **قوله** فتضعف قلوب المؤمنين ^{لن} وذلك لانهم كانوا
يزيدون في كل خبر من اخبار الامن والخوف فاذا المراد المؤمنون كل

ذلك مطابقا للواقع يضعف ايمانهم ويترنزل ادعائهم اما في خبر الخبيث
 فلاجل الاستنباط لا خلاص الصدق بالكذب واما في خبر السوء فلاجل نفس
 والنفوس وكل ذلك متفرع على ضعف الايمان **قوله** بلا سلام قيد الفضل
 بلا سلام والرحمة بالقران ليصح عطف الرحمة على الفضل بلا تكلف اذ الرحمة
 هو الفضل على انه جواب اشكال تقريره از استنباط القليل بديل على ان بعضا
 منهم لا يتبع الشيطان وان لم يكن فضل منه ورحمته تعالى وهو كما ترى وحاصل
 الجواب ان المراد بالفضل هو الفضل الخاص وكذا بالرحمة هي الرحمة الخاصة ولا
 يلزم منه ان يكون بعض منهم مستغنيا من فضله المطلق لان الاستغناء
 عن الخاص لا يستلزم الاستغناء عن العام هذا تفصيل ما اجمله الامام في هذا
 المقام **قوله** شراب هذا بحسب العرف فان الناس قد اشتهروا في عرفهم فيها
 كالشر **قوله** موافقة للشرع هذه الكلمة جامعة لكلمات القوم في هذا
 الشفاء الحسنة فانه قيل هي الاصلاح بين الناس وقيل هو حسن القول في
 الناس وكل ذلك موافق للشرع **قوله** بسببها ايماء الى ان كلمة من سببت
قوله اي الواجب حلها ما اصله ان التراديد على سبيل منع الحاو ويقال المثلثة
 واجب التحريم **قوله** قاضي الحاجة يعمن من كان في الغايط ومن يبول
قوله ومن في الحمام ولا كل **قوله** قاضي الحاجة **قوله** بل يكره اي
 كراهة تحريم واراد بالاخير لا كل فانه لا يكره رده لوجود ستر العورة **قوله**
 الاولين **قوله** فلما رجع ناس من اصحابنا ما رواه زيد بن ثابت رضي الله
 عنه **قوله** صرح قدرا للفعل ليكون نصبين على الخبرية دون الحالية

لأن العامل المعنوي لا يعمل لضعفه إذا فصل بينه وبين معموله **قوله**
 أي تعداؤهم الخ أي إذا كان بان أسناد الهداية إليهم على المبالغة لأنهم كانوا يعداؤهم
 من جملة المسلمين ولا كن لما كان ذلك بلا صبر والمبالغة فقال الله ذلك
 استبعادا كانهم يريدون أن يهدوا من أضله الله **قوله** في الموضوعين أي
 في الآية الأولى وهذه الآية والمعنى لا تكونوا كذلك **قوله** استبرؤهم فيه اشعار
 بتغليب الخطاب على الغيبة **قوله** خبر صحيحة المراد بها الانتقال من أعمال
 الكفار إلى أعمال المسلمين فإن الهجرة كما يطلق على الانتقال من دار الحرب إلى
 دار الإسلام كذلك يطلق على ذلك أيضا قال المحققون الهجرة في سبيل الله هو
 ترك المنهيات وفعل المأمورات **قوله** وأقاموا على ما هم عليه زاد ذلك لأن
 نفس التولى كان ثابتاً لهم قبل الأمر بالخذ والقتل فلا يصح كونه وحداً شرطاً
قوله كما عاهد النبي صلعم الخ هذا ما عليه الجمهور وقيل هم بنو بكر بن زيد
 مائة وقيل هم بنو خزاعة **قوله** وهذا وما بعده الخ هذا مبني على ما ذهب
 الجمهور من أن الذين استثناهم الله من جملة الكفار لا نسح لازم لا محالة وقال
 أبو مسلم هم المؤمنون الذين قصداً إلى الهجرة ولكن خافوا الكفار فالتجؤوا إلى قوم كانوا
 بينهم وبين المسلمين عهداً فالجوز القول بنسخه **قوله** بان يقوى قلوبهم
 جواب سؤال مقدر تقريره أن التسليط إما بالقتال أو بعد القتال فلا يصح
 التعقيب بقوله فلما قاتلوكم وحاصل الجواب إن المراد به تقوية قلوبهم ولا
 أنها قبل القتال وفي الآية اشعار بأن تسليط الكافر على المسلم لا يصح منه تقا
 نص عليه الإمام **قوله** الله لا وقوع الخ هذا مستفاد من معنى الأركان

فانه رد الشئ مقابلا وكل شئ ردة مقابلا الى تعبر وقم استند وقوم **قوله**
 خطئا اشعار بان خطاء منصوب على قبالته لا استثناء منقطع كما قيل وفيه
 رتبة وجود **قوله** او ضربته بما لا يسل غالبا هذا عند الشافعي واما عندنا فليس
 شبه العمد **قوله** نسمة اي مملوك ذكر كان او انثى **قوله** عليه اي
 على القتال وفيه رد على الخراج القائلين بوجوب الدية على القاتل كالكمارة ونحن
 لا نحالف الشافعي في نفس وجوب الدية على العاقلة بل في وجوب نبات
 لبون فمن نوجب بنى مخاض بلالها **قوله** حرب هو بالفتح العمد والمجاز
 يطلق على المشرق والجمع والذكر والانس وان لم يكن محاربا **قوله** وحى ثلث
 دية المؤمن هذا ما ذهب اليه الشافعي واما عندنا فدية الذمي مثل دية المسلم
 ولما انفردنا بولاية الامانة وهو مد **قوله** في نسمة قوله اي والقول الثاني
 انه يخرج عن العمد باطعام **قوله** بما يقتل غالبا هو هذا ما قاله الشافعي
 لا ندعرب العمد بانه قتل بما يقضي الى الموت غالبا سواء كان جارا او امرا
 ونحن لا نقول القتل بالثقل انه حمل بل هو شبه عمد كما مر **قوله** عالما
 بآيتمه خرج به من قتله جاهلا بآيتمه او شاكا في بآيتمه او ظاننا عدم بآيتمه
 او معتقدا كثر فان كل ذلك عدم العلم **قوله** او بان هذا جزاءه ان
 جوزي هذا لا يصح في حق المؤمن فانه ان جوزي به المؤمن القاتل لا يكون
 خالفا في الذم كما هو ثابت عندنا **قوله** ولا بداع في خلف الوعيد الله شفع
 عليه الامام بما لا ضرر عليه وقلا اسباب رحمة الله واستدلال الشارح
 في الكفاية في جزاء الجاهل ان الامام انما ينفذ في مقتله لا ينفذ

داخل تحت الوعيد الا بحسب الظاهر بل يكون مستثنى منه بحسب الواقع
 فالتأويل هو الاول **قوله** كالعمد في الصفة يعني ان دية هذا النوع من القتل
 كدية العمدة في الصفة بان يدفع الى ورثة المقتول مائة من الابل على
 المذكورة وكلاية الخطاء في التأجيل **قوله** بان تؤجل الى ثلث سنين وتكمل
 على عاقلة القاتل **قوله** والعمد اولى بالكفارة هذا ما قال به الشافعي
 هو زيادة بدلالة النص على عبارة النص لا يجوز ذلك لضعف الدلالة
 العبارة فلا نقول بوجوبها في العمدة **قوله** ونزل لما مر هذا ما رواه عكرمة
 عن ابن عباس رضي عنهما والمقتول ج هو عناصر بن الاضبط والقاتل هو محمد بن جنة
 والاكثران على ان القاتل هو اسامة بن زيد والمقتول هو مرداس بن نبيك
 من اهل فداك **قوله** وفي قراءة بالملبنة هي لحم الخنزير والكسائي **قوله** بالفت
 ودونها الثانية لابن عاصم ونافع وجرم والاولى للباقيين **قوله** فتقتلوه
 جواب للنهي اي ولا تقولوا ذلك فتقتلوه **قوله** تعصم دماءكم مضارع
 جرمول الجملة بيان لوجه التشبيه **قوله** كما فعل بكم الصحيح كما فعل اليكم
 وقد مر بيانه **قوله** بالرفع صفة الاولى للجمهور والثانية لنافع وابن عاصم
 والكسائي والاصل انه قري بالسر كالتثنية والجر على انه نعت للمؤمنين
قوله من زماعة او عمن البيان للضرر **قوله** لضرر اي لاجل ضرر من الاضرار
قوله منصوبان بفعلها المقدار اي وغفر لهم ورحمهم عطفًا على فضل ولم
 يجعلها بدلًا من اجرا كما قيل لانها ليسا من جنس الاجر الموعود **قوله**
 من اجرا لضرر من المهاجرة **قوله** بان ترحمها من اربع الى اثنين فيه

إشارة إلى أن صاورة المسافر في الأصل أربع أركان انقصر رخصة فكان مثابة استمر
 وإن شاء تقصر كما قال به الشافعي وأما نحن فنقول إن صاورة المسافر ركعتان
 في الأصل التخفيف ليس رخصة وقد ذهب كثير من الصحابة كعمر وعلي و
 جابر وعائشة وابن عباس وتبعهم الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة وذاك
 رضى قالت عائشة رضى كانت الصاورة أولهما فرضت ركعتين فأقرت صاورة
 السفر وأتمت صاورة الحضر على هذا إن أتم المسافر ثم لزيادته على الوقوف
قوله بيان للواقع الذي دفع شبهة تمسك بابن الجراح وداود الطاهري من
 أن انتقاء الشرط يدل على انتقاء المشرط فلا تقصر الصاورة عند عدم الحرف
 حاصل للدفع أن الشرط بيان للواقع حيث كان الحرف واقعاً فلا يفهم له
 والأصل أن كلمات الشرط تدل على جود المشرط عند وجود الشرط ولا تدل
 على نفيه عند نفيه فإدعاء نص عليه الأمام **قوله** الجواب المباح أحقر زياداً
 عن القليل كما قال به إرباب الطوايف من أن قليلاً وكثيراً سواء وبالثاني
 عن سفر المعصية كما قال به أبو حنيفة **قوله** وهو أربعة يترجم برأيا
 وهو أربعة فراسخ وكل فرسخ ثلثة أميال كل ميل اثنتي عشرة أمتاً فقام وحشي
 أربعة آلاف خطوة فإن ثلثتها فقام خطوة ولما حصل أن شيوخ البراء الأربعة
 ثمانية وأربعون ميلاً وبه قال مالك أيضاً نص عليه الأمام وعندنا
 مسيرة ثلثة أيام وقيل ستة برد **قوله** وهذا جري على عادة القرآن
 يعني أن خطاب النبي صامع في هذا الموضع جار على عادة القرآن في الخطاب
 مع جليل السامع والمراد به الحكم العام فلا يفهم يوم إلى متى لا يبقى الحكم بعداً

عليه السلام كما فهمه ابو يوسف وحسن بن زياد رضي والجراب مبدئي على
ما تقر عند الشافعية من ان الشرع ومثله اذا كان جارا مجريا العادة فلا
يكون له مفهوم **قوله** اي الطائفة التي قامت معك هذا التفسير على ما قال به
الشافعي من ان اخذ الشارح بشر لصحة الصلوة ونحن نرجع الضمير الى الذين
يقولون العدا **قوله** اي ضلوا هذا على ما ذهب اليه الشافعي وما لك ارحم والمراد
به عندنا السجدة لا الصلوة ومعنى الآية قيدا للركعة بالسجدة **قوله** ان تقضوا
الصلوات وذلك لان مذهب الشافعي ان يصلي الامام مع الطائفة الاولى ركعة
تامة ثم يبق الامام قائما الى ان تصلي هذه الطائفة ركعة اخرى وتتشهدا وتسلم
وتذهب الى وجه العدا ثم تأتي الطائفة الاخرى وتصل ركعة مع الامام
ثم يجلس الامام في التشهد الى ان تصلي هذه الطائفة الركعة الثانية ثم يسلم
الامام بها يصير به الامام واعلم ان نظم القرآن يؤيدنا فانه لا يبقى السلسلة و
ومراتب النظم مع انتشار الضمير الذي يتأخر على مذهبه وقد قالوا ارباعا
النظم احسن من القراءة الشاذة فيجب ان يكون مرجحا ضميري ليجل اوليكوا
واحدا لاجل مراتب النظم **قوله** وقد فعل النبي صلعم خاصا فان
فعله عليه السلام رفع الابهام ووضح الاجمال **قوله** ولهذا اعلاه الامر لاجل
الصلاح فيه اشعار بان اخذ السلام واجبا ياتي **قوله** وهذا يفيد
اجباب جملة المصنف ان نفي الجناح عند العذر يفيد اجباب جملة عند
وهذا احد قول الشافعي والثاني انه مسنون ورجح هذا القول وعندنا
قوله ادوها بحقوقها فيه اشعار بوجوب اداها نفس الصلوة اذ الركن الجملة

وقوله الا في فلا توخر عنه تفصيل لهذا الاجمال وذلك لان مذهبه ان يودي
 الحارب الصاوق حين دخول الوقت في حالة المسابقة والمراماة ولا يواخرها عن
 وقتها ثم اذا حصل له الاطمينان التام فيقتضيه بانامة **قوله** وخباها اي اخفاها
 وضمير الموث للدارع فانه موث سماعي ثم لم يورد المنصوب لليهودي والمرفوع
 المستكن والبارز المنصوب والخبر لطعمة ثم المنصوب المستكنان للنبي صلعم
 والخبر والمنصوب لطعمة ومعنى الخادعة عنه ان يكون النبي صلعم وكذا لاعنه
 بالخصومة وقد اجمع العلماء على ان طعمة وقومه كانوا منافقين حيث طلبوا منه
 ما لا يليق بشانه صلعم **قوله** متعلق بانزلنا فيه اشارة الى ان الظرف منصوب
 على الحالية اي متلبين بالحق **قوله** من عزهم هم المفسر القول بالهزم
 اخذنا من قولهم قال فاكل وقال فضرب اذا استعداه وعزم عليه **قوله**
 وذو به جمع ذو يعني به اهله **قوله** وقرى عنه اي موضع عنهم وهي
 كعب بن كعب رض **قوله** يسوء به غير كلمة غير منصوب على المفعولية فان
 ساء متعدي **قوله** ذنبا صغيرا فسر الخطيئة بالصغير والاثم بالكبير لما يستفاد
 من لفظ الخطيئة ثبوت الخطاء الذي يقتضي الصغرة ومن معنى الاثم الذي
 هو ان يعمل مالا يحل وليشتق منه الاثم بمعنى العقوبة **قوله** بذلك وغيره
 هذا التعليل مستفاد من اخبار هذه الجملة فخرج للثلث هو يقتضي العموم
قوله اي الناس تفسير مجاهد وقيل اي قوم طعمة **قوله** نجوى من امر
 قد راجع الى لان الاستثناء المتصل لا يصح بدون ذلك اذ من امر ليس
 من جنس المستثنى منه **قوله** بالنون والياء الاولى للجمهور والثانية

لا يخرجه من **قوله** أي طبعهم الذي هم عليه فيه إشارة إلى أن المراد
 بسبيلهم هو الدين كان مفهوماً الإيمان مقبلاً في الإضافة بمعنى سبيلهم من
 حيث أنهم مؤمنون ولا شك أن سبيلهم من هذه الحية هو الدين لا غير
قوله بأن يكفر ^{المراد} تفسيره بتأخر غير سبيلهم **قوله** بأن نخلي بينه أي بينه و
 بين الضلال بأن لا يكون مانع بينهما **قوله** لطاعتهم له فيها جواب لمراد
 تقريره أن ههنا حصراً لكل منهما أي في الآخر فإن الأول يقتضي أن يكون المراد
 هو الأصنام لا الشيطان ولا غيره وراء الأصنام والثاني يدل على أن المراد هو
 الشيطان لا الأصنام ولا غيرها وراء الشيطان فأحد الحصرين باطل لا محالة
 وحاصل الجواب أن المراد هو الشيطان لا غير جملته في الأصنام فهي بحسب الظاهر
 والشيطان بحسب الباطن فالمنافاة بحسب الواقع **قوله** بالسوسنة المراد
 بانه منسوب محض وإنما الفاعل هو الله سبحانه **قوله** بالبحر المرجع بحرق وهي
 أو ناقة إذا نجت من البحر أي كانوا يشقون إذا نها ويتركونها ترعى حيث تشاء وتغير
 حجمها على نسائهم إذا ماتت وياكلها الرجال **قوله** دينه بالكسر تفسيره لسعيه
 وحسن الضحك ومجاهدة التخي وقنادة والسدي وقيل أراد تغير أحوالها
 من الوشم وقطع الأذان ونحوه **قوله** أي وعلمهم الله المراد يعني أن كليهما
 مصدران حذف فعلاهما إلا أن الأول موكد لنفسه والثاني لغيره صريح به
 صاحب الكشف **قوله** قولاً المراد فسر به لما أشبهه القليل في الشر والقول في الخبر
قوله وشر لما افترس المسلمون المراد يعني قال المسلمون نبينا خاتم الأنبياء و
 كتابنا قاض على الكتب وقد أمنا بكتابكم ولم تؤمنوا بكتابنا فحق أولى بالله و

وقال اهل الكتاب نبينا قبل نبينا وكتابتنا قبل كتابكم فحقن اولى بامه منكم
قوله بالبناء للمفعول الاول والى الذين كثير واولى بكر عن عاصم وابي جعفر و
 الثانية للباقيين **قوله** علما وقادرة لعاد يعني على ان المراد بالشئ هو الشئ
 وهو الممكن لكن العلم يشتمل الممتنع ايضا **قوله** اي لو نزل متصفا بذلك فبهذا
 بان كان خارجة عن معناها **قوله** بفتيكم ^{بفتيكم} ايضا ^{بفتيكم} فيه اشعار بان ما يتلى
 ليس عطفا على لفظ الله ليكون من عطف المفرد على هو عطف جملة على جملة
 وبان ما يفتي الله به في هذا الزمان غير ما يفتي به ما يتلى عليكم ولو لا هذا
 التقدير لاستفاد من الآية ان كلهم بما واحدا والحاصل انهم كانوا اسالوه صلعم
 عدة امور من احوال النساء لما كان منها مبينا حاله على ما تقدم وما كان منها
 غير مبين بليته بان الله يفتيكم **قوله** اي يفتيكم ان لا تفعلوا ^{مستفاد} هذا
 من جملة نعمت يتامى النساء فانها تدال على صفات الذم ولا ينهى الا عن صفات
 الذم **قوله** وبما صرتم الى قدرة ليعلم ان هذه الجملة معطوفة على جملة يفتيكم
قوله في الميراث والمهر الاول في صورة عدم التزوج والثاني في صورة التزو
قوله من نوع بفعل يفسر ^{الطبعة} لان ان الشر لا يتدخل على الاسم **قوله**
 ترفعا عليها اشعار بمحنة اللغوي فانه الرفعة والعلو **قوله** وطموح عينيه
 الى اجل منها الى الطموح الارتفاع **قوله** عنها بوجهه اي اعراضا عنها
 اشتغالا بوجهه **قوله** وفي قراءة يصلح هي لعاصم وجرى والكسائي
قوله شيئا اي قليلا من القسم والنفقة **قوله** الممال عليها اي
 التي رغب الزوج عنها واما الثانية عليها اي رجحها **قوله** لا هي ايم

اقليم من كل زوج اذ ذكر كان او انثى **قوله** بان طبيعي الرقاد من مثله وبما انه
قوله في صنعه بهم اي اساءته اليهم فان الصنع وما يشق منه اذا عُدِي
 بالباء يكون بمعنى الاساءة واذا عُدِي بالي كان بمعنى الاحسان **قوله**
 كرهه تأكيداً فيد اشعار بان الواو واو الاستيناف وليست بعاطفة لان العطف
 يغايّر التأكيد و اراد بموجب التقوي هو الغناء الذاتي وعدم نصره بشئ **قوله** من
 اراده لم يزد ذلك ليشعاق الجراء بالنسبة وقال صاحب الكشاف له ان اراده وهذا
 اظهر **قوله** لا عناء غير مستفاد من تقديم الظرف **قوله** بان تحابوا من الحجاب
 وهو تصوير للمنفى **قوله** في قراءة جذفت الواو هي لابن عامر وجره وفيها ابحاث
 الكلمة **قوله** وفي قراءة بالبناء للفاعل هي لنافع واهل المدينة **قوله** بالبناء
 للفاعل والمفعول الاول لعاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** في الا
 اشعار بان المماثلة في نفس الاثم فان شجر الجالسة مع الكفار في امتثال هذا الحجاب
 لا يوجب الكفر لعدم الرضا بفعالهم **قوله** فابقينا عليكم اي اشفقنا عليكم
 يقال ابقى فلان على فلان اذ اشفق عليه واحسن اليه **قوله** جحد يلهم
 بيان لطرف المنع **قوله** طريقاً بالاستيعمال معناه لن يقدر الكافرون على
 استيعمال المسلمين بان لا يبقى مسيطراً على الارض وقال بعضهم انه مخصوص بالحجة
 وقيل انه في الاخر **قوله** حجازهم قد مر مثله في البقرة **قوله** برهانهم
 وذلك لان موالات الكفار مع ملاقات المؤمنين من لوازم النفاق والاستعداد
 باللائم نوع من البرهان يقال له اي **قوله** فيما يوتونه اشعار بان المراد
 بها المعية في الاجر الثواب **قوله** بان يومنوا به دونهم وهم كالفلاسفة المنكرين

للأنبياء عليهم السلام **قوله** كلهم وذلك لأن الإيمان الشرعي لا يتحقق إلا بصدق
 جميع الرسل عليهم السلام **قوله** بالنوع والياء إلى الأولى للجمهور والثانية
 لعاصم **قوله** تعنتا المفعول له ليسيا لك أي يسلونك تعنتا وعنادا
قوله أي أباءهم فلامر مثله في قول بقتر **قوله** المعجرات إليه تعريض
 بصاحب الدار حيث فسرنا بالتوراة والمعجرات التسع لأن اتحاد العجل كان
 قبل نزول التوراة **قوله** وأمرنا صلتهم أي لو نأخذهم بعذاب الاستيصال كما
 أخذنا قوم هود ونوح وفيه اشعار بأنهم كانوا مستحقين لذلك ولكنه لم يفعل بهم
 ما كانوا يستحقونه **قوله** بسبب أخذ الميثاق فيه أي لأن بان الباء سببية
 وإن إضافة الميثاق إليهم إضافة إلى المفعول **قوله** وهو مطلق عليهم
 بالمهمة من أجل عليه إذا اشرف ولبعين من الاضلال بالمعجزة فإنه يتعدى
 بنفسه فقول صاحب الجبل كالظلة ليس بجيد **قوله** وفي قراءة بفتح العين
 هي لورش عن نافع **قوله** متعلقة بمخادف وقيل بحر منافي قوله
 التي فبظلم من الذين هادوا على أن يكون فبظلم بدلا من فيما نقضهم لكن
 الأول أولى نص عليه الأمام **قوله** وكرر الباء للفصل هو وذلك لأن
 الحروف عوامل ضعيفة **قوله** مفتخرين إنما قال ذلك لأن أمثال هذا
 الأقوال إنما تكون مبدومة إذا كانت على سبيل الافتخار **قوله** فيهم
 جواب سوال مقدار تقريرة من اليهود كانوا منكرين لرسالة عيسى عليه السلام
 فذكره قالوا له رسول الله وحاصل الدفع أن معناها أنا قتلنا المسيح بن مريم
 الذي كان رسول الله في زعم اتباعه هذا على تقليد أن يكون هذا الظن

منعتنا بربول الله والا فهو من مبتدأ محذوف اي ودلائل في زعمهم او متعلق
 بقولهم كافي قوله تعالى فقالوا هذا ميت زعمهم **قوله** اي يحسم ذلك عندنا
 فيه اشارة الى ان كل ذلك متعلق بعامل واحد وان لغنائم وعدل بانهم متلاربا
قوله المقتول او المصلوب فيه اشعار بان الفعل المحمول مستند الى ضمير المقتول
 او المصلوب المستفاد من قوله وما قتلوه وما صلبوه لذلك انما على ان ثمة مقتول
 او مصلوب **قوله** وهو صاحبهم يعني به طغيانوس اليهودي الذي كان قد
 دخل البيت الذي كان فيه المسيح فلما لم يجده والقي الله عليه شجرة اشد وركب
قوله فليس به الجور بالباء خبر ليس اي ليس اياه والباء نزل ثمة على خبر
قوله استثناء منقطع وذلك لان اتباع الظن ليس من جنس العلم **قوله**
 حال وكذا لنفي القتل وذلك لان جملة النفي تدل على نفي القتل بناء على ان اد
 اللازم وعلى اصلية العدم في الممكن فترادة يقينا ونحوه تركها لا محالة
 انه ليس قيدا للنفي حتى يكون معنى الكلام ما قتلوه يقينا بل حنا وشك على
 معنى انهم كانوا شاكين وقت القتل وبعد ذلك لانهم لم يكونوا كذلك بل كانوا على
 يقين وقطع بانهم قتلوا عيسى عليه السلام **قوله** اي الكتابي تفسيرا
 ومجاهدا والضحاك والسدي ويونيد قراءة ابي بن كعب قبل موتهم ومعنى
 ايمانهم به انهم يصدقون بانه عباده ورسوله **قوله** صبا قد رد ذلك
 اشعارا بان كثيرا من صفات مصدر محذوف لا مفعول لصدا هم كما زعم بعضهم
 المصدر عامل ضعيف لا يعمل اذا فصل بينه وبين معموله **قوله** وقري بال
 هي لما لك بن دينار المحذوف وعيسى الثقفي وقد جاء من فوخاني متحده

ابن مسعود ايضا **قوله** بالكنون والياء الاولي للجمهور والثانية **قوله** بالفتح اسم
 الكتاب وبالضم **قوله** الاولي للجمهور والثانية **قوله** والصحيح ان المصدر زبر لان زبر
 انما هو جمع زبر بالكسر نص عليه صاحب القاموس **قوله** قاله الشيخ **قوله** اي الجلا
 المحلى تحت قوله ومنهم من لم ينقص عليك **قوله** بلا واسطة اي بلا واسطة
 تلك من وراء الحجاب بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء
 حجاب او يرسل رسولا **قوله** مقال **قوله** ففسر الحجة به لان الحجة التي هي الغلبة
 لا تكون لاحد على الله **قوله** يبين نبوتك **قوله** قد مر بيانه تحت قوله شهد الله انه
 لا اله الا هو **قوله** اي علمه به وفيه علمه **قوله** الاول حال من الضمير المستكن في انزله
 والثاني من البارز المنصوب فيه **قوله** الناس فيه اشعار بان الفعل مشتق من
 العدل المتعدي لان الصلاد واللازم لان صلادهم عن سبيل الله هو الكفر
 ولا يحرم عطفه عليه او لا يحسن لان العطف يقتضي المغايرة **قوله** واقصدا
 قدرا الامر ولو تقدير يكن على ان يكون جوابا لامر المذكر كما قد اورد بعضهم مراعاة
 للتباس **قوله** بين الامرين على ان كان لا يخيف مع اسمها الا فيما لا بد منه **قوله**
 اما انكم فيه **قوله** ظاهر يوم ان الكفر يستعمل على يوم من الحسن ايضا لان الامام خيرا
 والاصل انه مبني على تقدير فرض الحسن فيه ولا يلزم منه ان يكون الكفر حسنا
 في واقع **قوله** اي ذور روح **قوله** اي جسم نام حساس مخبرك بالامرادة كسائر الحيوانات
قوله وعن نسبة المركب اليه وهي ان يكون بعضا منه واليا اصل انه تعالى ليس
 بمركب ولا جزءا من المركب فلو كان ثالث ثلاثة لزم ان يكون جزءا من هذا المجرى
قوله الالهة **قوله** قدر المسند اليه اشاعا للزجاج **قوله** منه اي من القول **قوله**

قوله والملكية تنافي البعق وذلك لان الولد انما يكون بعضا من ابيه وبعض
 الشئ لا يكون مملوكا له ولذا يعتق الابن على اذ الشراء **قوله** شهيدا على ذلك
 اي على انه مالك في السموات وما في الارض فسر التوكيل بالشهادة لانه يقر مقصود
 المورث ويحققه كالشهيد **قوله** وهذا من احسن الاستطراد وهو ان يذكر
 شئ تبقا الشئ ولا يكون مفصودا بالذات حاصله ان مقصود الكلام هو ايراد على
 النخاري القايدين بالتثليث وفلا تبعه الرق على المشركين القائلين بان الملائكة
 الهة وبنات الله فلا يلزم نقض الملائكة المقربين على ان نبيا عليهم السلام
 لان المقصود هو الرق لا غير **قوله** بفعل يفسر قدامه بانه قريبا **قوله** اي
 قد والد فيه اشعار بان نفي كل منها معتبر في مفهوم الكاولة قال في القاموس هو
 من لا ولد له ولا والد **قوله** لان لا تضلوا هذا على ما ذهب اليه الكوفيون
 من ان حرمت النفي ههنا محذوف **قوله** اي من الفرائض انما قال ذلك لبيان
 التعارض الذي بين هذه الرواية وبين ما روي عن ابن عباس من ان اية الربوا
 اخراية نزلت ووجه الدفوع اخره **قوله** باعتبارين على انه فيه تليق الى ما قال به
 ابو بكر الصديق رضي الله عنه ان الآية التي انزلها الله في سورة النساء فهي في

سورة المائدة

الفرائض

قوله العهود النواكدة هذا على ما ذهب اليه الجمهور ومفهوم الناكدة مستفاد
 من لفظ العقد فانه وصل شئ بنى على سبيل الاحتكام والاستيثاق **قوله**
 فلا استثناء منقطع وذلك لان ما يتلى من الحرامات ليس داخل في ما يحل اكله
 بعد الذبح **قوله** ويجوز ان يكون متصلا وذلك لان الاستثناء المتصل

يقتضي ان يكون المستثنى داخلا في المستثنى منه بحسب الذات وان كان خارجا
بحسب العارض فلا نعام المحرمة من جنس الانعام بحسب الذات وانما التحريم من
العارض اللاحقة فلا ينافي ذلك لكنه فيه نظر بعد ان الدم ليس داخلا في
جنس الانعام فلا يخرج ذلك بالنسبة اليه فان قيل هو الاول **قوله** ونصب على
الحال هذا ارجح الاقوال في نصبه **قوله** بالصبي في الاحرام بيان للذي عنه
وكذا قوله بالقتال وبالعرض له **قوله** وهي ما كان يتقلد به هذا تفسير
للقلاوة التي كانت معروفة في الجاهلية **قوله** اي فلا يتعرضوا لها او لا
الاول على ان يكون الذي على المبالغة في النهي عن احوال الالهامى المقلدات
والثاني على ان يكون المقصود هو الذي ^{اي من العزيم} عن تعرض اصحاب الالهامى فهو امر يتقرر
ما كان معهودا في الجاهلية من انهم كانوا لا يتعرضون لاصحاب الالهامى المقلدات
بلحاء شجر الحرم **قوله** منه بقصد ان يعزم الالهامى يتبعون رضوانا من ربه
بقصد ان يته على حسبهم الفاسد لا الكفار لا رضوان لهم من الله **قوله**
بآية براءة اي قتلهم حيث وجدتهم وقال قوم انه بان على حكمه
قوله امراباحة وذلك لما تقر في الاصول من ان الامر اذا كان بعد الظن
كان لا براءة لزوال المانع وبقاء الشئ على أصله **قوله** بفتح النون وسكونها
الثانية لابن عامر وابي بكر وعاصم وابن كثير والاولى للباقيين **قوله** لا
فيه اشعار بان كلمة ان هي واردة باللام وان ان تعبدوا مفعول ثان
قوله بان تطيع قد مر مثاله مرارا **قوله** اي اكلمها وذلك لما تقر
من ان الحرمة لا تنضاف الى الاعيان لكونها من عوارض افعال المكلفين

قوله بنحو آخرى هو الضرب بالقرن **قوله** منه كانه دفع شبهة بقرينة
 ان ما اكله السبع لا يكون موجودا فكيف جرد ذلك اذا التحريم من عوارض
 الموجود وحاصل الدفع ان المراد ما اكل منه السبع **قوله** اي اذكر فيه
 الروح فيه اشعار بان الروح بشرط للتدكية **قوله** من هذا الاكلا متبعا
 اي من المتخفة وما بعدها وقيل مما اكل منه السبع والا قول فيه اربعة
قوله على اسم النصب اي سمي لاجل النصب على ان كلمة على بمعنى اللام
 وهو غير ما ذبح باسم النصب بان يقال باسم اللوات والعزى فلا تكرر فيه **قوله**
 اعلام اي علامات يعلم بها الامر والنهي فانه كان على بعض منها ثم وعلى بعض
 منها لا وعلى احد منها منكم وعلى اخر منها من غيركم **قوله** يحياونها من الاجالة
 اي يدبرونها **قوله** ونزل بعرفة وزاد بعضهم بعد عصر يوم الجمعة وكله
 منقول عن ابن عباس رضي الله عنه وفيه اشعار بان المراد باليوم في الآية هو اليوم
 المعين يعني يوم نزول الآية وهو قول من القولين في هذا المقام **قوله** احياها
 وفرايضه فيه اشعار بان الذين كان كاملا من حيث الاصول وهو الانسان
قوله فاكل اشعار بان في الآية قصر حذف وان غير محتاج منصوب
 على الحاية من مستكن في فعل محذوف وان المغفرة يقتضي فعلا
 اختياريا والاضطرار ليس كذلك **قوله** فلا يحل له الاكل هذا ما ذ
 اليه الشافعي وقدم ما عليه **قوله** المستلزمات اراد بانها ما يستلزمه
 الطبايع السليمة من ارباب المروءة والخلق الجميلة بخلاف اهل البادية
 فانهم يستطيعون جميع الحيوانات ولو فسر بما لا يكون خبيثا لكان اولى

قوله الكواصب فيه اشعار بان لجوارح مشتق من لجرح بمعنى الكسب يقال
جرح واجترح اذا كسب فلا يشترط الجراحة وسيلان الدماء وقيل مشتق من
الجراحة فيشرط ذلك **قوله** من الكلاب والسباع والطير هذا ما ذهب اليه
الجمهور وقال بعضهم لا يجوز اكل ما صاده غير الكلاب ما لم يذبح **قوله** اي اسر
على الصيد هذا التفسير مخالف لآيات اللغة واكثر المفسرين فانهم يفسرون **قوله**
بتعليم الكلاب ولعله ما خوذ من المعام حيث قال فالكلب الذي يشرب الكلاب
على الصيد **قوله** حال اي منتقلة وعلى تفسير القوم موكله فان التكليب هو
التاديب **قوله** وان قلناه فيه تعرض من قال انه لا يجوز اكل ما قتلناه
بغيره ولم يشرحه بالخالب **قوله** بان اياكلن بيان لضرب الاسماك وهو
ما ذهب اليه الشافعي وقال بعضهم يجوز مطلقا وقال ابا مينا يجوز ما اكل منه
سباع الطير لانها لا تودب على الاكل بالضرب بخلاف الكلاب فانها تودب
عليه به **قوله** واقل ما يعرف الروي عن الصحاحين مثله وروي عنه
بمرتين وهو قول احمد **قوله** وفيه اي في حديث الصحاحين **قوله**
اي ذبايح اليهود والنصارى هذا ما ذهب اليه الجمهور في تفسير الطعام و
قيل هو الخبز والفاكهة وما لا يحتاج فيه الى الذبح وقيل جميع المطعومات
قوله اياهم اشعار بان الطعام بمعنى الاطعام جواب شبهة تقرر بها انه
كيف شرع لهم حل طعامهم وهم كفار ليسوا من اهل الشرع وحاصل الجواب
على ما قاله الزجاج ان معناه ان اطعامكم اياهم حل لكم فيكون اخطابهم
لمسلمين رض عليه في المعام هذا والاصل ان الكفار مخاطبون بالاحكام

عند الشافعي فلا حاجة اليه **قوله** اي اريدتم القيام الى الصواب اريدتم
 الصلوة فان القيام اذا عُدِّي بالي كان بمعنى الارادة قال هو معنى ^{الكشاف} قمت الى الصلوة
 قصدا نحوها **قوله** وانتم محدثون فيه اشعار بان سبب وجوب الظهارة هو
 الاحداث دون القيام الى الصلوة كما ذهب اليه داود الظاهري وقال بوجوبها
 لكل صلوة **قوله** اي معها كما بينت السنة فيه تعرض بمالك وزفر ومحمد
 بن جبر والسعبي حيث لم يقولوا بوجوب غسلها واشعار بان الآية محمولة في
 حق الدخول والخروج وهذا الخلاف حاصل في قوله الاتي الى الكعبين
 ايضا **قوله** وارجلكم بالنصب عطف الاولى لنا مع وابن عاصم وحصل الكسائي
 ويعقوب والثانية لابن كثير وحجة وعاصم واي هم حاصله انه ليس شأورا
 في الحقيقة حتى يلزم وجوب المسح بل هو منصوب الاصل مجزئ على الجوار وفيه
 ان حجر على الجوار لا يكون مع حرف العطف لان الفصل بالواو ينافي الجوار ^{لك}
 لم يوجد ذلك في كلام العرب فالصواب ان يجاب عن القائمين بالمسح
 الجامعين بين الغسل والمسح بان كثرة الاخبار يؤيد وجوب الغسل على الفصل
 يتضمن المسح وبان فرض الرجلين محذور الى الكعبين والتجديد لا يلزم ^{لغسل}
 دون المسح وبان كلنا القرائتين متواترة وقد تعارضتا فيجب المصير الى السنة
 وهي توجب الغسل هذا حاصل ما في الكبير **قوله** وهما العظمان ^{هو} **قوله** وهو
 وقيل هو عظم مستدبر مثل كعب البقر العنق ^{عظم} عظم الساق وذهب اليه
 الإمامية والناقي المرتفع **قوله** ويؤخذ من السنة وهي قوله صلوا ^{الاعمال}
 بالنيات وفيه بحث لنا مذكور مشهور **قوله** وبينت السنة جواب

سؤال مقدّم وتقريره ان قلنا قد اصابنا تشكي ان يحصل اليتيم بخير
 بنفس الوجه واليد مع انه يحصل دون الاستيعاب فاجاب باننا بالسنة
 على انها بيان لجمال الآية وهذا الجواب جواب لنا في مسرّع ربع الاس فانه بالسنة
 ايضا **قوله** من الاحداث والذنوب هذا الكلام يحكم بان الحيات نجاسة
 حكيمة عندنا وهو خلاف ما عليه الشافعية بنس عليه الامام وانكر الكار
 شدينا نعم هو مذموم معشر ابي حنيفة زادهم الله حسنا وجماعة **قوله**

بلا سلام بين الشرايع الظرف الاول متعلق بالنعمة والثاني بيمين **قوله** يحملكم
 فسر لاجل كلمة على لان الحمل يتعدى بها دون لجرم فانه متعلق بنفسه **قوله**
 اي الكفار وقيل عام في كل قوم **قوله** اي فتناووا منهم يقال نال ونال عنه اذا
 اصابه ويستعمل في الشر غالبا **قوله** هم قريش قيل هم بنو نعلبة وبنو حازم
 وقيل بنو قريظة **قوله** ليفتكونكم الفتك هو القتل او الحرج غير **قوله**
 توثقة عليهم مفعول له لبعثنا **قوله** بالعون والنصر قد مر بيانه مرارا
قوله وغيره كآية الرجم مثالا **قوله** اي يبدلون اشعار بوجه من وجوه
 التحريف قال الامام هذا التحريف يحتمل الناول الباطل ويحتمل تغير اللفظ
 وقد بينا فيما تقدم ان الاول اولى لان الكتاب المنقول بالتواتر لا يتاثر فيه
 تغير اللفظ وقال العلامة النيسابوري ردا عليه ولاكن دعوى التواتر
 بشرطه ممنوعة في التوراة انتهى القول ويؤيد التحريف بالمعنى الثاني المستفاد
 من لفظ الكم والموضع الذي لا يكون الا ما يقبل الوضع في موضع وهو
 اللفظ **قوله** تعالى فويل لهم ما كتبت ايديهم وقوله فويل للذين يكتبون الكتاب

يا ايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ثم الامام سأل نفسه في سورة الشفاء في هذا
 المقام بقوله فان قيل كيف يمكن هذا في الكتاب الذي بلغت كلماته حد التواتر
 فاجاب بان القوم قليلين والعلماء بالكتاب كانوا في غاية القلة فقد سروا
 على هذا التحريف وبالحجالة هذا هو مذهب الجمهور ولا يترك الجمهور قوله
 تركوا تفسير ابن عباس رضي وقيل هو على معناه لان المعصية يكون سبباً
 للنسيان قوله اي خيانة اشعار بان الخيانة مصدر كالخافية وقيل
 صفة لحدوث اي فرقة خائنة قوله متعلق بقوله اخذنا يعني ان هذا
 الظرف متعلق بهذا الفعل كما في قوله الا اذا اخذ ربك من بني ادم والمعتبر
 واخذنا من الذين قالوا انا نصاري ميتا قم وقيل تقدير الكلام ومن الذين
 قالوا انا نصاري قوم اخذنا ميتا قم قوله فلا يبينه اشعار بان المراد
 باللفظ هو الاختفاء معناه انه يخفي كثيراً من ما تكسبون الا ان تكون مصححة
 يضطر اليها واذا لم يكن فيه شئ سوى اقتضا حكم فلا يبينه اصلاً وهذا
 بيان لكمال تكمته عليه السلام قوله بان امن اي بان يستعذله و
 تميئاً وذلك لان من امن ايماناً كاملاً لا يتصور فيه الباطل الاخراج من الكفر
 يقدر عليه اي يقدر على دفع العذاب لانه لا يقدر على دفعه لكونه عبداً
 من عبادة لا يخرج في حد ذاته فلا يكون الربا كما لا يخفى قوله اي كل منهما
 دفع لما يتوهم من انهم قالوا جميعاً وما يكون للجمهور كذا يلزم ان يكون لكل حصة
 قوله اي كائناته في القرب والمرتلة جواب سؤال مقدرة تقريرة انهم لم
 يقولوا ذلك فكيف صح النقل عنهم وحاصل الجواب انه من باب التشبيه البليغ

لمزيد له والمعلم انه تعالى يثني عليهم كما يثني الاب سألوا عنه وقد
 اجاب بانه نقل عن ابن عباس ومن قال جاء من ايود وخطا استبر صلي
 كيف توفقه بعثت وعن ابائه انه نقله الامام قوله انه كان بينه وبين
 رسول فيه اشعار عاروي عن النبي بانه كان في شارب من الانبياء ثلثة
 من بني اسرائيل وواحد من العرب وهو خالد بن سنان العنسي قوله
 فاعذر لكم اذا اب اذ جاءكم بغير قوله اي منكم من كلمة في معنى
 من يكون موافقا لقوله رسول الله من انكم قوله اصحاب عادم تفسير
 لابن عباس ومن قوله امركم تفسير السدي قوله هي الشام قولنا
قوله الجبابرة جمع جبار كسكت وهو القوي الطويل قوله باب التمر
 انظر قوله يوم ارجوا ايليا ودمشق وكل ذلك اقوال وكل ذلك في الشام
قوله عن القتال يقال قعد عنه اذا سل وجبن وفيه اشعار بان انعم
 ليس بمعنا الاصل كذا هاب في قوله فاذهب لانهم لم يكونوا نجسة على ان
 تجوز ما يليق بشانه تعالى كفر وضلال ولو كان ذلك في اعتقادهم كفر
 بانزل عليهم المن والسرور وما حمل عليهم السحاب بل المراد بالذهاب هو
 الارادة والتهيبا من قولهم فاذهب فقال ولا شك انه تمرد وتقصيات
قوله والاخي قد ركبنا الاستثناء لئلا يتوهم انه معطوف على
 ضمير التمسك وهو خلاف ما حصل الواقع قوله فاجزهم متكلمين
 ارجاء ومنعرب عن ان جواب ثلثي قوله ان ياتوا بغير ابدل اشكال
 من المستكن في خربة وقد رآه لما ان انظر سير وكذا الاحوال ايضا ان

في بيان قوله وكان رحمته لهما وحذايا ذلك الضمير المستكن في كان
 الثانية فإنه مصدر زاي يقيّد وفيه بيان بجواب الشكّال تقريره أنه لا يصح أن
 يكون موسى وهارون مع أولئك المعذبين ولا يغضب بنبي من أن يذبحوا
 وحاصل الجواب أن الثانية في تلك الأرض كان شرطاً وسبباً متصلاً والمؤثر
 هو الله تعالى فكان رحمته لهما وعذاباً لرسولاء كما في ريم فهو فأنها كانت تقرير
 ولا تضره قوله رمية حجر كناية عن القرب كما أن رمية سهم كناية عن
 البعد قوله بان نزلت نار هذا على ما عليه الجمهور وقال مجاهدان
 أكل النار كان علامة للشرخ قوله يا ثم قلّ جواب سؤال تقريره أن النار
 لا يبرء يا ثم المقتول كيف ولا تنزل وانزلت في آخرها وحاصل الجواب أن
 فيه حذافاً التقدير يا ثم قلّ يعني يا ثم قلّك إياي قوله الذي ارتكبه
 أراد به الحسد قوله على حمله وحقق الجواب الشكّال تقريره أن التوبة
 هي الندامة على الفعل فلما أصبح من النادمين أصبح من التائبين والتائب
 لا يقاب في الآخرة ولا يذام في الدنيا وحاصل الجواب أن تلك الندامة
 كانت على حمله لا على قتله قوله الذي فعله قابيل أراد به نفس القتل
 وما لزمه من المناسد قوله قتلها المستكن في الأولى والباء في الثانية
 قوله من حيث اتهاك حرمتها وصورتها وذلك لأن المنقوس متساوية
 الاقدام في الحرمة الأصلية والعصمة الذاتية فانتهاك حرمة نفس من
 حيث هي مستلزم لانتهاك حرمة تعظيم النعمة وحفظ عصمة نفس من
 حيث هي منتظم لحفظ عصمة جميعها فلا يرد أن قتل نفس لا يباي

قتل النفس **قوله** في العزيمين نسبة الى عزيمة بطن من جميلة من احياء
 اليمين **قوله** اول ترتيب الاحوال فيه رد على من زعم انها للتخيير **قوله**
 واصح قوليه قد اختلف في كيفية القتل مع الصلب فاصح قول الشافعي
 ان يقتل ويصل عليه مكفئاً ثم يصل بثلاثة ايام وقال ابو حنيفة ومحمد
 يصل جثامه يطعن في بطنه حتى يموت مصلوباً **قوله** ويلحق بالثاني
 وهو الطرح من بلد الى بلد بحيث لا يتمكن من القرار في بلد **قوله** عبرة
 يعني قال فاعلموا ان الله غفور رحيم ولم يقل فلا تحذروا **قوله**
 ولم ارضن تعرض له قال البيضاوي في هذا المقام استثناء مخصوص بما
 حتى الله تعالى ويدل عليه **قوله** فاعلموا ان الله غفور رحيم وهذا يدل على
 انه استفادة من هذه الآية فتعرض له **قوله** فاذا قتل واخذ هذا
 تقريع على التوبة اي اذا تاب فعلم انه قتل واخذ **قوله** يقتل ويقطع
 اي جواز امان وجوب القتل يسقط بالتوبة لكن ذكر القطع غير ضروري
 لانه حتى الله تعالى فيسقط بالتوبة ^{بما} **قوله** وهو اصح قول الشافعي
 والثاني انه يصلب ولا يسقط عنه **قوله** وهو اصح قوليه ايضا والثاني
 ان التوبة بعد القادرة ايضا تقيد مثل ما تقيد قبل القادرة فتسقط
 عنه كل عقوبة هي حقه تعالى **قوله** من الكوع وهو طرف الزند
 الذي يلي الابهام وهذا حكم اجماعي وفيه رد على اللوايح القائلين بوجوب
 القطع من المنكبين **قوله** وبيئت السنة فيه اشار بان الآية بحجة في
 حق مقدار ما يجب فيه القطع وتعرض لمن اوجب القطع مطلقا قليلا كان

او كثير كالحواجر واهل الطواصر وبنى لم يوجبه في اقل من عشر دراهم
 كايحيفة وسفيان الثوري وبنى انه مقدار ثلثة دراهم او ربع دينار
 كمالك واحمد وبنى قال انه مقدار خمسة دراهم كابن ابي ليلى وعنى بالسنة
 ما روي عنه عليه السلام القطع في ربع دينار فصاعدا **قوله** وان كان
 عاد فيه ترضى بما ذهب اليه ابو حنيفة والثوري من انه لا يجب القطع في
 الثالثة والرابعة وفي تدبير الصير ^{التي} اشارة الى ان هذا الحكم مختص بالرجال
 دون النساء قال الامام قال الشافعي الرجل اذا سرق او لا ^ق واراد بالسنة
 هم بما رواه ابو هريرة انه قال في السارق ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق
 فاقطعوا رجليه ثم ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجليه **قوله**
 من القطع ورد المال ونحن لا نجح بين القطع ورد المال وبه قال احمد واما
 مالك فيقول بالغرم ان كان غنياً ولا اصل ان القطع لا نرم عند الكل و
 اما الضمان فالشافعي موجب وابو حنيفة واحمد نافيان ومالك مفصل
قوله صنع الذين قد رد ذلك ابتعاراً بان الذات من حيث هي هي تو
 السرور ولا لغير **قوله** يقعون فيه فسر المسارعة بالوقوع لاجل الصلة
 فان المسارعة يتعدى بكلمة الى دون في بخلاف الوقوع **قوله** لاجل
 فيه ايذان بان هذه الالام ليست صلة للسمع كما كانت الاولى صلة له
 والمعنى انهم يسمعون منك ليقولوا لهم **قوله** النبي في التورية فيه تعريض
 عن قال ان المراد به الحكم الذي كانوا يسمعون من النبي صلعم ثم يبدلون
 من تلقاء انفسهم **قوله** التي وضعه الله الاولى ان يقول من بعد

وضعه مواضعه **قوله** اضلاله الصواب ضلاله لان الاضلال صفة الله تعالى
 وما يريد الله يكون حادثا يضم لكاء وسكونها الاولى لابن كثير وابي عمر ^{عليه السلام}
 وابي جعفر والثانية للباقر **قوله** وهو اخر قول المشافعي والثاني بقاء
 الخبر كما ذهب اليه قوم اخرون **قوله** استنبهام تعجب يعني ان المراد
 بنا الاستنبهام هو تعجب الله رسوله في حكمه اياها بانه لا يتصور حقيقة
 التكليم منهم مع كون كتاب الله المشتغل على ما يطالبونه من الحكم فيهم وعلم
 ايمانهم بك وبكتابك بل لو يكن مرادهم من تحكيمات الا ان يحكم باهوايون
 عليهم ما هو في كتابهم ولو كان مرادهم حقيقة التكليم لما تولوا عن حكم المولى
 كتابهم **قوله** انتادوا الله فيه اشعار بان اللام التي في اللذين هاد واليست
 صله لا سلموا بل هي متعلقة بتحكم على ان تكون بمعنى على كما قيل او على
 معناها ولاكن حذف قرينه اي وعلى اللذين هادوا والتقدير اللذين هادوا
 وعلى اللذين هادوا وقيل معناه هادى ونور اللذين هادوا وخير تدبير
 وتأخير وبلمحة في احوال **قوله** الفقهاء تفسير لابن عباس **قوله**
 ان يبدا لوه بدل استبدال من كتاب الله اي بتدليل كتاب الله **قوله**
 وفي قراءة بالرفع هي للكسائي ومثاله الجرح بالنصب والرفع **قوله**
 وهذا الحكم فيه رد على من انكر **قوله** بان وكن من تفسد اي فلما رد
 المقتول او المحبى عليه نفسه او وليه على اخذها واقتصاص احد منهم وهذا
 تفسير جديد للخطيب لكن الامر سهل لجواز تأويل جديد في القرآن نص
 عليه الامام **قوله** بيان الاحكام استعار لا مصرحة ووجد المشبه

فهو انكشف التمام قوله حال اي حال من الانجيل كما ان الاول حال
 من عيسى فاذا يلزم التكرار فبه انتارة الى انه عطف على الجملة النظر
 اعني فيه حدسي فانه حال من الانجيل ايضا قوله لما فيها من اد
 ومعنى تصديقه اياها انها حقيقة قبل النسخ وذلك لان شريعة عيسى
 كانت مغايرة لشرعية موسى كما صرح به الامام قوله وقتلنا قدرا
 ليكون عطف على قوله فاذا يلزم عطف الانشاء على الخبر اعني انه
 ليحكم على قتيلا قوله وفي قراءة بنصب ليحكم هي محرم وخدم
 قوله عطف على معمول اتينا اى معموله المقدار مثل ليحل قوله
 متعلق بانزلنا فيه تسامح لان مثل هذا جار ولجسور لكونه منصوبا على الجا
 يتعلق بمحذوف مثل متلبا قوله عاذلا قد رد اشعارا بان اتباع الامور
 متضمن للعداوة عن الحق وهو منصوب على انه حال لازمة لانه ليس قيدا
 لعماله حتى يكون النهي عن الاتباع المقيد قوله بالباء والتاء الاولى
 للجمهور والثانية لابن عامر وحده قوله استفهام انكاري اي لا ينبغي ان
 يطلبوا ذلك قوله عند قوم اشعار بان هذا الامام لا يخرج اذا الا
 التي تستعمل في معنى حين يقال له الامام التارخ ولاولى ان يقال انها
 للبيان والمعنى ان هذا الاستفهام يقوم بوقوع لانهم هم العارفون به
 في الكشف وتبعه الامام قوله من جملة من يجب الصورة والظاهر
 لان نفس هو الاتم لا يوجب الكفر قوله فلا يميزونا من مريميا اذا
 جلب الطعام الى اهله قوله بالرفع استئنافا لرفع الرفع بالواو لعاظم

حينئذ والكسائي وبدا وهما لابن كثير ونافع وابن عامر والنصب ^{الاولى} لابن عمير
 ويعقوب قوله بالنصب والادغام ^{الاولى} لابن عامر ونافع والثانية
 للجمهور ^{الاولى} له وقد ارتد جماعة ودم قرارة وعطفان وسليم ويربوع
 نفس بنى تميم وبكر بن وائل وشيبان قوله ونزل لما قال هذا ما روي
 عن جابر وقال ابن عباس نزلت في عباد توبن الضامات اذ تلبس عن
 سرالية اليهود قوله او مصلون صلوة التطوع اوله به لتلايل التكرار
 فان المراد بالصلوة الاولى هي المفروضة قوله بالجزم النصب ^{الاولى} لابن عمير
 والكسائي عطفا على الموصول الثاني والثانية للباقي عطفا على الاول
 قوله والمعنى ما تنكرون الجواب سوال تقرير ان ما يستثنى في نحو
 هذا الاستعمال لا يكون الا امر احسن لانه نوع من تأكيد الملاح باليشبه
 الذم قال التوفاقوا منهم الا ان يؤمنوا وما تنقم ^{منها} الا ان امنوا وقال عيسى بن خنيم
 له ^{شعر} ما تقصوا من بني امية الا ما انهم يحملون ان غضبوا له ولا
 شك ان كون اكثرهم فاسقين قبيح ليس بحسن مع انه مطوف
 على ان امنوا وحاصل الجواب ان المعنى ما تنكرون الايماننا ومخالفتنا
 اياكم في عدم قبوله بان قبلنا الايمان ولم تقبلوا ولا شك ان كاذبنا
 امر حسن فينبغي ان يتكرر ولما كان الفسق لازما لعدم القبول ^{عنده}
 قوله اهل ذلك قد رخصت اهل بقرية من احبذ لانه شر من
 الذين ^{ثمة} منهم جزاء قوله يغم الباء هي حمزة وحده قوله
 اسو جمع وليستفاد من التاموس انه جمع قوله ونصبه اي نصب

بعد خبره وعظما على الصبر **قوله** وذكرها شر وأضل جواب سؤال مقدار تضرير
 ان التعديل يقتضي المشاركة فيلزم ان يكون في دين الاسلام شرارة
 وضلال للتحقق معنى التفضيل في حاصل جواب ان ذكرها على سبيل
 المقابلة والمساكلة لا على طريق الحقيقة فلا اشكال بكافي قوله ساء
 مرتقيا في مقابلة قوله حسنت مرتقا **قوله** ليكره الصواب عليكم
 لان الدخول يتعدى بعلى وفي قوله يقعون ستر ايدان بان
 الفعل متضمن لمعنى الوقوع لان المسارعة يتعدى بالى كقوله
 سارعوا الى محضر من ربكم والوقوع يتعدى بعلى وفي **قوله**
 ترك نهيهم مخصوص بالذم **قوله** ارادوه الضمير المنصوب للحرب
 لكن تانيته اكثر **قوله** بالافراد واجمع الاولى للجمهور والثانية للنافع
 وابن عامر واي بكر **قوله** لان كتمان بعضها في تحليل لقراءة الافراد
قوله ان يقتلوك بدل اشتغال من كان الخطاب وجواب سؤال
 مقدار تضريره ان شجر وجهه وكسر ربا عيه ينافي عصمته تعالى اياه
 وحاصل الجواب ان المراد بها العصمة عن القتل لا مطلقا وقد اجاب
 بان الآية نزلت بعد يوم احد **قوله** بان تقاتلوا توضيح لطريق الاقامة
قوله ويبدل من المبتدأ اي من الذين حادوا فانه مبتدأ على
 مذهبه لانهم لا يجوزون العطف على محل اسم ان قبل مضي الخبر و
 لكن جوزه الكوفيون خصوصا اذا كان اسمها من الاسماء التي لا يظهر
 اثرها فيها كالمبنيات **قوله** ودال على خبر ان حاصله ان خبر

المسئلة مذكور وخبر ان محدوف وبدل عليه المذكور كانه لا يجوز ان يكون
 المذكور خبرا اكملها بالعدم جواز عمل العلمين المختلفين اعني اللفظي و
 المعنوي في معمول واحد قوله منهم زاد هذا ليدل على ان الشرطية
 نعت رساله قوله كذبوه جواب البشر وفيه اشعار بجواب سوال تقريره
 ان قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون لا يصلح لان يقع جواب الشرط اذ الرسول
 نكر في موضع الاثبات وهي لا تصلح ان تكون فريقين لعدم عمومها واصل
 الجواب ان جواب الشرط محدوف وما هو مذكور فهو تفصيل له بان كل
 رسول كذبوه ثم بعضهم كذاب فقط وبعضهم كذاب وقيل قوله لفظا
 وهي آخر الايات ثمنا فانه لو قال قتلوا الفاتت مراعاة الفواصل قوله
 بالرفع فان مخففة الم الاولى الحزرة والكسائي والثانية للباين قوله
 بدل من الضمير اي بدل البعض وهذا على راي الجمهور قوله في العباد
 فيه ايدان بان الشرك المصطلح هو الاشراك في العباد لا مطلقا ولذا
 لا يحكم بكفر المعتزلة مع انهم قالون بان العباد يخلقون افلاكهم فهم
 في الخلق نص عليه في شرح العقائد قوله الهة ثلاثة قد اذ لك ان
 القول بان الله ثالث ثلاثة في نيات الكفر اذنا من ثلاثة او اثنين الا هو ثالثا
 بل الكفر ان يقال انه ثالث الهة ثلاثة قوله اي ثبتوا على الكفر
 تاويل للزجاج وذلك فيهم كانوا اخرين ولفظ كفر منهم يفيد حدا
 الكفر قوله متعبا فيه اشعار بان المقصود منه بيان التبع لان
 صرهم عن الحق على بيان الايات الذي هو مقتض قوي له حري بالاتباع

قوله بان تضعوا عيسى الرنسر مرتب فان الاول خطاب لليهود فانهم
 انكروا نبوته والثاني خطاب للنصارى فانهم جعلاه الها **قوله** وبعثوا
 الملائكة هذا ما عليه الجمهور وكانوا خمسة آلاف رجل لم يكن فيهم صبي
 ولا امرأة **قوله** معاودة منكسر زائد كذا المعاودة لان النهي عن
 المنكر الذي قد فعل ومضى غير محمول بل انما يتصور ذلك من معاودة
 مرة ثانية والمراد بمعاودة المنكر الذي فعلوه ايجاد مثله لما هو الظاهر
قوله بعضنا لك علة للتولي **قوله** للموجب لهم الر بالجر على انه
 نعت للعمل وهو اسم فاعل ان يخط الله مفعول وانما قد رد ذلك لان لفظ
 الآية يؤهم ان يكون ان يخط الله مفعول بالذم وليس كذلك لان ^{الاسم} المحصور
 بالذم او الممدح انما يكون من جنس فاعل نعم وبئس **قوله** وقد النجاشي
 الوفا القادوم الوارد والنجاشي لقب ملوك الحبشة كقيصر وفرعون
 كسرى وكان اسم هذا حجة **قوله** ما اشبه هذا فعل النجاشي احسن
قوله عطف على نوم من اي ولا نطيع وقيل خبر مبتدأ محذوف والجملة
 حال **قوله** قوم من الصحابة منهم ابو بكر ^{الصديق} وعلي وعبد الله بن مسعود
 وعبد الله بن عمر ابوذر وسام وسلمان **قوله** ولجأوا البحر وقيل حال
 متعلق به اي بالماكول لا بالاكل هذا ما خوذ من الكبير حيث قال حتمل ان
 يكون متعلقا بالاكل ان يكون متعلقا بالماكول فعلى الاول كان التقدير
 كلوا احلا اطيبا مما رزقكم الله وعلى الثاني كلوا من الرزق الذي يكون
 حلا اطيبا فعلى الاول يكون حجة للمعصلة على ان الرزق لا يكون لا

حلال لا يدل على الاذن في اكل كل ما رزقه الله وانما ياذن الله
 في اكل الحلال فيلزم ان يكون كل ما رزقه الله حلالا وعلى الثاني حجة
 في احتسابه على ان الرزق قد يكون حراما لا لانه خصص اذنه لا لمن يوزن
 الذي يكون حلالا ولو كان الرزق قد يكون حلالا لم يكن هذا التخصيص
 فائدة انتهى قال النيسابوري بعد نقل شيء من هذا الكلام هذا فروق
 ولذا قال صاحب الكشاف حلالا حال ما رزقه الله مع انه راس المستر وقيل
 البيضاوي وعلى كل الوجه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذلك حلالا
 فائدة زائدة قوله وهو ما سبق اليه قد مر بيانه سابقا في البقرة قوله
 بالتخفيف والتشديد الاول للكسائي وحمزة وابي بكر والثانية لما نفع وابن كثير
 وابي عمرو وخفص والثالثة لابي عاصم وسداده قوله بان حلقه بقصد اي
 سواء كانت منعقدة او غموسا كما ذهب اليه الشافعي قوله اي اليمين
 الصواب اي القسم والحلف لان اليمين مونة سماعي ثم في قوله اي اليمين
 اذا حثمت اشعار بان اليمين سبب للكفارة والحنت شرط لها فيجوز تقديم الكفا
 على الحنت كما ذهب اليه الشافعي قوله لكل مسكين بلا وعندنا نصف
 صاع قوله اقصداد واغلبه اي اوسطه قيمة واغلبه رواجاً قوله
 بما تنبى كسوة اشارة الى ان الكسوة في قوله تعالى مصدر قوله حمله
 لاطلاق على المفيد وعندنا يكفي المطلقة قوله واحدا ما ذكره ابنه اشعا
 بما ذهب اليه الشافعي من انه اذا كان قوت يوم و ليلة يكفي لنفسه
 وعياله وكان ما يفضل منه كافيا لطعام عشرة مساكين وبجملته الاطعام

وألا جازله الصوم ويجوز عندنا إذا كان عندنا ما لا يجب فيه الزكاة لأنه عام
قوله وظاهره لا يشترط يعني ظاهر لفظ القرآن يفيد أن طلاق لعدم
 بقيدنا وعندنا لا يشترط بقاءه ابن مسعود ثلاثة أيام متتابعات والأصل
 أن القراءة الشاذة حجة عندنا لا عندنا نص عليه الإمام حيث قال
 القراءة الشاذة ليست بحجة **قوله** المسكر الذي هذا التفسير
 شامل لكل مسكر سواء كان متخذاً من العنب وغيره فيه اشعار بأن كل
قوله أي الرجب المعبر به عن هذه الأشياء فيه دفع لما يتوهم
 من أن ضمير المفرح لا يعود إلى الجمع وقوله أن تفعلوه بدل الشتمال من الضمير
 المنصوب أي فاجتنبوا فعل هذه الأشياء **قوله** أي انتبهوا يعني أنه
 استفهام لفظاً ونهي معني وهو يدل على طلب الانتباه من انتبهوا نص عليه
 أرباب البيان في بحث هل في باب الإنشاء **قوله** الصغار منه والكبار تفسير
 للواحد أي حيث قال ما يناله الأبدى من الصبي فهو الفراح والبيض صغاً
 الوحش ما يناله الرماح فهي الكبار **قوله** بالتخوين ورفع ما بعد هي
 والكسائي وعاصم والأضافة للباقيين **قوله** أي شبهة في الخلقه أشبه
 بما ذهب إليه الشافعي من أن المراد به المثل صورة فيماله مثل وألا فالقيما
 ووافقه من أجل رح والواجب عندنا هو القيمة لأن حكم ذوى العيال ^{تقتض}
 أن يكون هو القيمة التي هي مثل معنى إذا المتعجبة في الصورة لا يتوقف
 على الحكم **قوله** وقد حكم ابن عباس رضي الله عنهما أن ما في الآية
 معمول به أيضاً **قوله** في العت هو الشرب المتصل كما يشرب الغنم والبق

قوله جان من جنة وقد اختلف لان الجنة تارة موت وفي تارة حياة فكيف يفسر
 نفسه حيث قال هو مثل ما قال ومضاهي قوله كانت الاضافة بيانية و
 قال الفرح انه حال من الضمير الفرح في به وقد مد به بشماوي بالرفع والضم
 قوله على مساكين اي مساكين بحرم وعندها يتصلق به حيث يشاء
 قوله ونصية اي نصب بالغ الكعبة قوله وان وجد له حلة فاحملها
 والنصية المستكن من قوله والبار البر وفيه ايمان بان كرامة الله الخيرية
 لما قال به الشافعي وهو حليقة ومالك وقال جلد وزفر انها للترتيب وهكذا
 قوله ادني وان وجد اي وان وجد الله قوله وفي قرأته باضافة
 قد مر مثله قوله ونصب عليه ذلك القول له ليتعاق به ليدون
قوله نقل خبر ابي الفداء اشعار بان فيه استعارة مكنية حيث شبه
 الخمر بالنعيم الويل الذي لا ينقش ويثقل على الطاعم شرابا ثمت له ما
 لا يمد من الثقل قوله يورثك مرعى وويل وطعام وويل قوله والحق
 بقتله حاتم الاحق بالسنة وفيه تعريض بسعيد ابن جبير وداود الطاهر
 حيث قال بعد وجوبه في الخطاء مستدلين بان نص القرآن خير من السنة
 وقول الصحابي قوله ما يقذفه ميتا فسر بايتم السمكة الطافية لكونها
 حلالا عند قوله ان تصيدوا ولما اختلف في اكله من صيد البحر ليدفع
 ما يتوهم من لفظ صيد البحر حرمه ما جاده حلالا لا لخلق صيد البحر
 عليه ولذا فرغ عليه بقوله فلو جاده سلالا ولكن يشترط فيه ان لا يصاد
 الا حله لان الحمر الصيد ما يحل من غير ان لا يصيد ولا يصاد

نص عليه الامام **قوله** كما بينه السنة اراد بها ما روي عن جابر قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حينما البر حلال لكم ما لم تنميدوا او يصب
لكم **قوله** وجبي ثمرات كل شئ الحبي الحبي مستفاد من قوله تعالى و
نجي اليه ثمرات كل شئ **قوله** وفي قراءة بلا الف هي لابن عامر وحده
ومعنى غير معتل ان اليا فير اليست منقلبة عن الواو من حيث النظر
وان كانت منقلبة عنها من حيث النظر الى اصلها الذي هو القيام **قوله**
بمعنى الا شهر ايدان بان اللام لام جنس كما يقال الكتاب بمعنى الكتب
قوله يا من صاحبها من التعرض قد مر بيانه في اول هذه السورة
قوله المعنى اذا سالت عن حاصلة ان الآية الاولى كبرها القياس والثا^{نية}
صغرها والقياس اقتراني على ما يشبه الشكل الاول فيقال اذا سالت
عن الشياء تبدلي لكم ومتى تبدل لكم ساء كما بدوها فينتج اذا سالتكم
عن الشياء ساءكم بدوها واذا كان كذلك فلا تسالوا عنها **قوله** بتركم
العمل اي حيث تركوا العمل بها جودا وعنادا **قوله** يسيدونها من سيد
الدابة اذا تركها مهيلة **قوله** تبكر الزهر هو من بكر الشئ اذا باد واستمر
قوله يضرب الضراب الزيقال ضرب الفحل ضربا اذا وصى الناقة **قوله**
وسموة الحامي انما سموة به اشعارا بانه حي ظهر بنفسه وهذا على سبيل
البالغة والافه في الاصل مخملا **قوله** اي الى حكمة وذلك لانه هو
المتصور من الامر **قوله** قيل المراد لا يضركم القليل مجاهدا وسعيدا^{ين}
جابر **قوله** الخشنى نسبة الى خشن بن نمرابي حي من قضاة و

والمشهد المشاهير الغلب والريوى الملتصق شهرة القاهرة والمدينا الموثقة المختارة
 على الدين والديار نجاب الفرح والبشر **قوله** اي سبأ بقائه **قوله**
 توقفينما من حيث الالباب اذ الوقفا **قوله** اي صلوة العصر هذا ما
 اليه يجهز وفيه اقوال شتى **قوله** المقسم ابا والمشهد اول مسند
 من قوله بقسم ان والثاني من شهادة بينكم **قوله** اي فعلا ما يوجب اشعار
 بان استحقاق الاسم كناية عن الفعل الموجب **قوله** وفي توجيه اليه
 عليها اي خلفان كما حلفت الا ولان فيقسمان بانها اطلعا على خيانة
 الاولين او كذبا في الشهادة **قوله** الوصية مرفوع على انه مفعول
 فالجريم فاعله والفعل مبني للمفعول كما هو قراءة الجمهور وكذا على
 هذا التقدير بمعنى اللام اي من الذين اوجب لهم الوصية برد التركة
 اليهم واما القوم فهم على ان الضمير في الفعل للام اي استحق الاسم
 واستحقاق الاسم كناية عن الخيانة فعناء جني عليهم **قوله** يبدل من خبر
 هذا ارج وان صح وقوعه فغاله لان النكر المحضة توصف بالمسرفة
قوله وفي قراءة الاولين هي لمة ويعتوب واي بكر **قوله** اي
 عينا فسر هاهنا انهما لا يكون شاهدين في الاصل وانما اتى بلفظ الشهادة
 على المقابلة **قوله** المعنى ليس هذا المختصر من الاشهاد وهذا معنى
 قوله خبر بمعنى الامر **قوله** واعتبار صلوة العصر حاصله ان تخصيص
 صلوة العصر الاثنين من الوثنية ليس قيما للتخفيف بل الاول لاجل
 التغاير لحضور الملائكة والناس والثاني لخصوص الواقعة فلا يفهم

قوله غرضاً بالذهب اي حلقاً بجاذبة الذهب **قوله** ورجل آخر
هو مطلب بن ابي وداعة السهمي **قوله** اقرب الى اي اقرب توسلاً
الى ان لا يكذب الشهود ولا وحياء **قوله** الى سبيل الخير هذا متعلق
باللهدي **قوله** ذهب عنهم علمه جواب سوال مقدار تفسيره ان الانبياء
يشهدون على الامم يوم القيامة والشاهد لا بد له من علم الواقعة والظن
فكيف يصح ان يقولوا لا علم لنا وحاصل الجواب ان ذلك لشدة الهول و
الجهل هذا وقال الامام هو عندي ضعيف لانه تعالى يصف المؤمنين
بانهم لا يخزيهم الفزع الاكبر والانبياء اشرف واعلى بل الاصح انهم نفوا
علمهم في مقابلة علمه تعالى **قوله** كما سبق في ال عمران اراد به
ما ذكره بقوله وروى الشيخان الحديث **قوله** والكاف اسم لان كسراً
لا يكون مفعولاً وقدم مسبقاً **قوله** وفي قراءة ساحر هي الحجة والكسائي
قوله امرتهم على لسانه فيه اشعر بان هذا الالحاء لم يكن بطريق الالهام
والالقاء كما قيل **قوله** وفي قراءة بالفوقانية هي للكسائي وجده **قوله**
في اقتراح الايات اي بعد ظهور ايات كثيرة لان اقتراح اية بعد ظهورها
كثير يدل على عدم الادعان بتلك الايات الواضحة فهو محل التقوى لا محالة
قوله تزداد عباداً وذلك لانهم كانوا مؤمنين وكان لهم علم يستدل به **قوله**
اي يوم تزولها فيه اشارة الى ان الميستنكف في نزوح عايد الى المائدة باعتبار يوم
تزولها لا بحسبها لان العيد اسم لكل يوم فيه جمع فلا يصدق العيد
على المائدة بنفسها والمعنى انزل علينا مائدة يكون يوم تزولها عيداً لنا

قوله بالتخفيف والتشديداً الثانية لنافع وعاصم وابن عامر والأولى بالمباينة
قوله أي يقول هذا مبني على ما ذهب إليه الجمهور من أنه يقول لا يوم القيامة
 وقيل قال لا يوم رفع إلى السماء **قوله** تويجاً بقوله حاصله أن المقصود من
 هذا السؤال هو تويج قومه على ما فعلوه بعد إجماعه تعالى أنه لم يقل ذلك قط
قوله وقد أزعجني خاف وقوعه وقد مر ما عليه والصواب أنه فرض عليه
 إلى علمه تعاين عليه الإمام **قوله** ولي للتبيين معناه أن لي هذا القول
 وأنا ارتضاه ولم يرض بما قيل من أنه حال من بحق لأن تقديم حال الجرم عليه
 كقديم الجرم على الجار وما قيل من أنه متعلق به لأن الجرم لا يعمل فيما قبله على
 الراجح **قوله** أي ما تخفيه من معلومات فيه اشعاراً بأن ذكر النفس على المشا
 وهذا على ما ذهب من لا يجوز إطلاق النفس عليه تعالى وأما من جوز ذلك
 حاجة إليه نصر عليه النيسابوري **قوله** من أقام على الكفر منهم أي من
 مات عليه وهذا قول لا ياتي أي لمن آمن منهم جواباً لشكك مقدراً لغيره
 أن تعذيب الجميع ومنهم من آمن وكذا مغفرة الجميع ومنهم من أقام
 على الكفر حتى مات لا يصح ولا يتصور ولا يليق القول به بشأن الأنبياء
 عليهم السلام وحاصل الجواب أن المراد به بعض القوم أي من كفر و
 من آمن وهو مبني على الاستخدام بأن أريد بضمير الناس بعضهم
قوله ولا ينفع الكاذبين في الدنيا لعله مستفاد من تقديم المفعول
 على الفاعل أعني الصادقين على صدقهم **قوله** وخص العقل
 لهذا إذا أحداً الشيء بمعنى الموجود إذا لم يكن بالأماكن العام وأما إذا أخذ

بمعنى الشيء فلا يشمله تعالى اذ الشيء اخص من الممكن بالمكان الخاص

سورة الانعام

قوله هل المراد الاعلام بالاشعار بانها جملة خبرية وكل جملة خبرية
موضوعة للاعلام والاخبار فلهذا الجملة تجمل بحسب جعل ضمها ان تكون
للاعلام بان كل جملة ثابتة لا يوصفون بغيرها كل جملة له تعالى **قوله** او الشفاء
عطف على الاعلام يعني او المراد به الشفاء على ان جملة انشائية معنى
او المراد به كلاهما من الاعلام والشفاء **قوله** اني كل ظلة ونور اشعار
بان الالام لا تستغرق **قوله** لكثيرا اسبابا وذلك لان الظلمة علم
وهو حاصل بخلل يشق الا ترى ان عدم المعاول يترتب على عدم
علة من العلل الاربع ووجوده يقتضي وجود جميعها **قوله** وهذا من ذلك
وحداثية وذلك لان جاعل الظلمات والنور يتبع ان يكون مكانة نه ناد
ممكن الا هو نور او ظلمة او متلبس باحدهما في ان يكون واجبا لاستباح
صدور الاشياء عن الممتنع واذ كان واجبا كان واحدا لامتداد تعدد
الواجب كما تقر في موضعه **قوله** مع قيام هذا الدليل فيه اشعار بان
كلمة ثم الاستبعاد والافكار **قوله** مستحق للعبادة اوله به لان الله علم
على التحقيق والاعلام بل الاسماء لا تعمل في الظروف **قوله** اهل مكة
لان السورة مكية **قوله** عواقب انما فسر الاسماء بالعواقب لان عا
الشيء يكون حكاية عما يتضمنه من خير والشر **قوله** عن الغيبة
في المبر **قوله** بتكذيبهم الانبياء فيه اشعار بان هذا الواحد كان قائما

مقام جميع ذنوبهم وجامع ايمانهم لم يترك قوله بجزء الذنوب دوز الخائب
 قوله رف وهو جلد رفيع يكتسبه عقوب الله لانه انفى الشاك ذلك
 ان الاعيان قد تسحر قال تعالى وسحر ايمان الناس قوله تعنا وعنا
 فينا اشعار بان كفرهم كان لذلك قوله لتوباء ومعدرة الاول الرجوع
 عن المعصية مطلقا والثاني استغناء التقصير الذي صار عنه لما منع و
 حاصره ومات متغافلن قوله اي المنزاع عليهم اي الذي افترقا اثره
 عليهم اما جعل الضمير المنصوب لما يستفاد من قوله اثره عليه وانز
 مع بعد لانه لا يجوز ان يعود الى الملك لا متناع الجحولية الذاتية اذ لا
 معنى لجعل الملك ملكا قوله اي على صورته فيه اشعار بانه لا يمكن
 جعل الملك على حقيقة الانسان لاختلاف الجنس النوع والتميز في المادة
 قوله ان لم يقولوا فيه اشعار بانه متعين لا جواب سواء على انهم
 فلما يجيبون به انفسهم لما قال ولئن سألناهم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله قوله فضلا منه اي التزم الرحمة بالتفضل
 ولا احسان فلا هي اجبة منه ولا واجبة عليه قوله مبتداء
 يعني ان الموصول مبتداء ونهم لا يومنون خبر لقسم الموصول
 الشرط وهذا على قول الزجاج وقال لا خفض انه بدل من ضمير الخطاب
 واجل وجه التخرج ان الغائب لا يبدل من الخطاب قوله حل اشعارا
 من السكتي دوز السكون لانه على هذا التقدير لزم القول بخلاف
 فعل اعني وحرك ليكون المعنى واه ما سكن في الليل والنهار وتحرك

قوله اي كل شئ تفسير للموصوف المراد به ما يدخل تحت اليد النهار
قوله مبدعهم اي خالقهم بحيث لم يسبق عليه احد قال الاعرابي في
 بيدنا فطرنا اي وحدانها ولولا تكليف السابق **قوله** لا اي لا اخذ غير ويدا
 على ان الاستفهام لا انكار **قوله** وقيل لي زاد ذلك لتلايلهم عطف
 الانشاء اعني النبي ^{عليه السلام} على الخبر اعني في امرت **قوله** بالبناء للمفعول
 الاولى للجهور والثانية لجهة والكسائي وابي عمرو **قوله** والعائد محذوف
 اي العابد الذي يعود الى العذاب والتقديرات يصرفه الله عنه **قوله**
 اي اراد له خيرا يافسر الرحمة به لانه الرقة والمغفرة ولا يتصور الرقة فيه
 تعالى لاستلزامها بالتغفر كذا المغفرة لاقتضاءها استحقاق العذاب **قوله**
 ولا يقدر على دة هذا مستفاد من بناء الخبر على الضمير بتقديم النظم
 على عامله **قوله** مستغليا فيه ايدان بان فوق عبادة في محل نصب
 ان المراد بالقومية علو المراتبة **قوله** تميز محمول اي معناه شهادة اي شئ
 اكبر كما في طاب زيد نفسا اي طاب نفس زيدا **قوله** على ضمير انذار
 اي ضمير الخطابين ومن بلغه القرآن يعم الموجودين في عمره عليه السلام
 ومن بعده وقيل المراد بمن بلغ من احكام **قوله** استفهام انكار معناه ان
 القول به امر منك عقلا **قوله** توحيقا قد مر بيانه مرارا **قوله** بالتاء والياء
 والنصب والرفع الفوقانية مع الرفع لابن عامر وابن كثير وحض مع
 لابي بكر وابي عمرو ونافع والتخانية مع النصب للباقيين **قوله** اي
 معذرتهم تفسير ابن عباس قتادة **قوله** بالجرح النصيب نداء

الأولى للجمهور والثانية للجمهور والكسائي قوله بئس البشر استعجم
 افتروا على أنفسهم حيث نفوا النشيط عنهم بازقوا ما كنا مشركين
 وذلك لأن نفى الواقع كاذب وافتراء كائنات غير الواقع قوله للتبدي
 قدامه بيايتها تحت قوله يا ليتني كنت معهم قوله برفع الفعلين أو

للجمهور والثانية للجمهور وحفظ ويعقوب والثالثة لابن عامر وحده
 قوله لا اضرب عن استفاد من كلمة التمني وفيه اشعار بانهم لم يريدوا بذلك

ايانهم بل انما قالوا ذلك ندامة على ما فعلوا في الدنيا والظن الأول مخفي
 بقولهم متعلق بيمكثون والثاني اعني بشهادة جوارحهم متعلق بنظرهم

قوله فخذني فتنبيد على ان ردهم الى الدنيا ممتنع قوله على
 لسان الملائكة انما قال ذلك لئلا يخالف قوله ولا يكلمهم الله قوله

البعث وحساب اي البعث مع الحساب لأن المفرح لا يشار به الى الاثنين

الابتاويل للجمهور والمذكور وهو الراجح قوله ونداء هاجازي قال
 الزجاج معنى دعاء الحشر تنبيه الناس على ما سيحصل لهم من الحشر

وتعبر العرب عن تعظيم امثال هذه الامور بندا اللفظة فتاويله يا ايها الناس

تنهوا على بما وقع فوقع النداء على غير النداء وقال سيديونية النداء
 الحشر حقيقة على معنى من هذا وقتك فاحضري فقول المشرح

خطا لأن تفسيره باني هذا اذ انما لا يصح على ان يكون نداء هاجازيا
 قوله باننا نهم عند البعث تفسير السدائي وقبادة وقيل هو

تمثيل لمقاساتهم العذاب لتقبل قولهم اي الاستعمال فيها قد مر بيان
 في البقرة قولهم وفي قراءة ولدا را لا خرق هي لابن عامر وحده قولهم
 بالياء والياء الخطاب لابن عامر وحفص ونافع ويعقوب والغيبة للبا
 قولهم للتحقيق وذلك لان التقليل لا يليق بشانه تعالى على انها قد
 تستعمل لزيادة الفعل وكثرة ايضاً قولهم وفي قراءة بالتخفيف الرشي
 لنافع والكسائي من كذب فلان فلان اذا اوجلاه كاذباً اي لا يجدا
 كاذباً فلا ينسبونك اليه قولهم فيه تسليمة للنسبي صلح اي لم يقصا
 الاخبار عن تكذيب الرسل قولهم سراً هو بفتح تين بحر الوحشي
 قولهم فافعل جواب الشرط على صيغة الامر وانما حسن هذا كذا وكذا
 معاوماً بقرينة المقام قولهم المعنى انك لا تستطيع هذا المعنى مستفاد
 من نحو الكلام كقولهم ان قدرت فافعل لانه لا يقال لك القادر قولهم
 سماع تفهم واعتبار اشعار بان هذا النوع من السماع شرط له استجابة قولهم
 شبرهم بهم فيه ايماء الى ان الطلاق الموقى على الكفار من قبيل الاستعارة
 المصروفة قولهم بالتخفيف والتشديد الاولى من كثير والثانية للجهل
 قولهم في تقدير خلقها وزرعها بيان لوجه التشبيه وفيه اقوال شتى
 قولهم فام نكتبه بيان للتفريط المنفي لان عدم كتابة شئ تفريط وتقصير
 قولهم للجاء من القراء المونث اجم وهو ما لا قرن له خلاف الا قرن
 قولهم القيامة المشتملة عليه فيه اشعار بان نفس اتيان الساعة لا يجر
 دعوة الله وحده بل ما فيها من العذاب الشدة قولهم تتركون فسر

لما في الترتيب من الاختيار كما في التفسيرين أولى بمقام القول والشدة فلا يترك
 مقتضى القصد والاختيار ولا يتحقق ذلك من العقل والبرهان **قوله**
 أي لم يفعلوا ذلك مع قيام مقتضى التفسير إنما قال ذلك لأن قيام مقتضى
 الشيء ينافي العمل به فاعلم في الجملة وإذا كان كذلك فلا يصلح التفسير
 بما دونه **قوله** تركوا التفسير بالتركا ما مر من اعتبار القصد والاختيار
 فيه إذ التفسير من غير مقتضى **قوله** فاسم يتخطوا بيان الترتيب **قوله**
 والتشديد الأول للجمهور والثانية لابن عامر وحده **قوله** مرجع بطر
 البشر الأشرف وقوله احتمال التبعة وفيه اشتعار بان مطلق الفرج غير ملائم
 ولا يوجب زوال التبعة **قوله** أي آخرهم تفسير للذابر فإذا أخر كل شيء
 وأصله **قوله** أخبرني في ذلك القاموس وفي الحديث رايك أرايتكم
 أرايتكم وهي كلمة تقولها العرب بمعنى أخبرني وأخبرني وأخبرني والثناء مفتوح
قوله بنا أخذه منكم إنما أول الضمير المذكور بالموصول الموصوفين بمتناه
 رجوع الضمير المفرد المذكور إلى اثنين أو ثلاثة والظرف أعني بزعمكم
 متعلق بآيتكم **قوله** ليلا أو نهرا تفسير للحسن بن **قوله** لا تنفي
 الاستواء على أن الاستفهام لا ينكر **قوله** بالقرآن التفسير لا بغيره
 وزعم البهية الزجاج وقيل بالله قال الأمام فالأول أولى **قوله** جملة
 لنفي القول للزجاج **قوله** وهي محل تنويف ذلك لأن الحال يكون
 التعمال محيطا بالحق في المقيد هو المقيد فيكون المخوف في الحقيقة مضمون
 هذا دلالة التي هي قيد للنشر **قوله** والمراد بهم المؤمنون لعدم

وقيل هم الكافرون الذين تقدم ذكرهم وقيل الكل ولا يرد على الاول ان
 المؤمنين لهم شفيع وولي فكيف يصح في حقهم ليس لهم ولي ولا شفيع كما
 نقول ان المؤمنين ليس لهم من دونه ولي ولا من دون اذنه شفيع هذا
 حاصل مانص عليه الامام **قوله** باقلاهم عمام عليه يقال اقلع الرب
 عنه اذا تركه واعرض عنه **قوله** اعراض الدنيا لجمع عرض وشيخ
قوله ان فعلت ذلالتا اي ان طرحتم فيه ابدان باجتماع تكون من الظالمين
 عطف على تطرحهم على وجه التسبب بان طرحه اياهم سبب لكونه من الظالمين
 والاصل ان تطرحهم جواب للنفي وتكون من الظالمين جواب للنهي المقداري
 فلا تطرح فتكون من الظالمين **قوله** منكرين فيه اشعار بان الاستغناء
 الاتي لا انكار **قوله** وفي قراءة بالفتح هي لنافع وعاصم وابن عامر ويعقوب
قوله حيث ارتكبه قد صيغته في تفسير هذه الكلمة **قوله** وفي
 قراءة بالفتح هي من فتح الاول ^{اي قوله الاول} سوي نافع رض **قوله** فامغفرة
 انما اول ذلك لان المفتوحة مع اسمها وخبرها تكون في حكم المفعول
 فيحصل منه مفعول مبتدأ ولا بد له من خبر فقدر الجار والمجرور
 كما قد اورد في ما تقدم حيث قال غفوره ورجيم به **قوله** وفي
 قراءة بالختانية هذه لجرم والكسائي وابي بكر والثانية لنافع
 وحده **قوله** بري حيث اشر كنتم به معناه كذبتم بامر ربي حيث
 اشر كنتم لان الاشارة بانه انكار لوحده **قوله** وفي قراءة بقصر
 هي لابن كثير وعاصم ونافع **قوله** خرائته او الطرف الموصلة الاول

التي تأتي في جميع صفح بفتح الميم والثاني الى اند جمع صفح بكسر هاء وياء لا وفي
 صفح الغيب الضمير ان الضمير ان الغيب الظاهر هو المعنى الاول كما يدل
 عليه في عام بالاله قوله وهي خمسة هذه الضمير المرفوع لتلك المتأخر
 به معنى الضمير ان لان ما هو المذكور في هذه الآية هي الضمير لا غير قوله

الافتقار والقرى التي على الان كذا في تفسير الجاهل في قوله عطف على
 ورقة اي التاشد معطوفة على ورقه ويازمه تسليط السقوط على المكان
 يقال وما سقط من حبه ولا رطب ولا يابس وهو كما ترى اللهم لان يراجه كسرو
 ما هو اعلم منه بعم الهم قوله والاستثناء بدل اشتمال اليه وذلك لان بدل
 الاشتمال اكثر ما يكون موضحا لاهام ما يتضمنه المبدال ولذلك يكون
 المبدال منه مقتضيا له ولا شك ان الكتاب المبين بوضح علمه بانه حوقال الامام
 هذا هو الاضرب قوله ارواحكم اراد بها الارواح التي بها الحسن والحركة وهي
 الارواح النفسانية ولا شك ان الروح النفساني يبطل في النوم بحسب التأثير كما
 لا يخفى قوله مستعليقا مر بانه قوله وفي قراءة توفاه الله في الجنة و
 الكافي وعاصم قوله اي الخلق بيان لمخرج الضمير والاولى ان يقول انه التفات
 من الخطاب الى الغيبة قوله وفي قراءة لبيتنا حي خذرة والكافي وعاصم
 قوله بالتحديد والتشديد الاول للجمهور والثانية للحن والكافي وعاصم
 واي جعفر قوله سواها وذلك لان عطف العام على الخاص يحكم بان
 رادها سوى ذلك فخاص قوله فمنعها اي منعي تلك المسألة قوله
 ما انما كانت اما حرة تنبها والضمير المنصوب للآية الثانية بحسب ما فيها

قوله الصداق فسر به بمناسبة التكايب **قوله** وهذا قبل الامر بالقتال
 قال الامام وهو بعيدا لعل وجه اليجدان رثي الوكالة بمعنى المجازات لاينا في
 اية القتال **قوله** تهديداتهم وذلك لان هذه البينة تستعمل في التهديد
 غالبا فهي خيرة لفظا وانشائية معني حيث لم يقصد بها الاخبار **قوله**
 بالاستنزاع فيه رد على من تمسك بهذه الآية على ترك النظر في ذاته تعالى
 وصفاته بانه خوض في اياته وحاصل الرد ان المراد به الخوض على سبيل
 الاستنزاع لا مطلقا بآي وجه كان **قوله** بسكون النون الى الاولى للجمهور ورو
 الثانية لابن عامر وحده **قوله** لم نستطع ان نجلس الى وذلك لانهم يخوفون
 فيها ولا سيما سمعة ورياء لنا **قوله** كالفوه الى ماض مجهول من التكليف **قوله**
 تسلم الى الهلاك تفسير الحسن مجازا ماخوذ من اسمه قومه اذا سئلوا و
 تركوه في ايدي الاعداء **قوله** تفدا كل فداء تفسير لصاحب الكشاف فافتدا
 به فاعل يوخذ لما صرح به في الكشاف من ان العدل ههنا مصدر ^{وهم يفتدون به} فلا يستلوي
 ضميره وفي قوله ولا يوخذ منها عدل بمعنى المفتد **قوله** اضلته هذا
 مبني على ان الاستهواء ماخوذ من هوى هوى اذا نزل من الاعلى الى اسفل
 فصار كقوله ومن يشرك بالله فقد اخرج من السماء قال الامام انه اولى لانه اكل
 في الدلالة على الضعف والداهية **قوله** وبجملته التشبيه الى حاصله ان
 الجار والجحر را عني كالذي استهوته ليس متعائما بالفعل المضارع اعني
 نرد حتى تكون الرد على الاعقاب وجه التشبيه بل هو متعلق بمجد وفي
 هو حال من ضميره اعني ضمير المتكلم مع الغير والتقدير ان رد على اعتقائنا

من جن ضالين مثل الذي اضله الشياطين فوجه الشبه هو التجر والاضلال
قوله ما عدا ذلك لال المستباضمين تعريف الجبر وتوسيع ضمير النسل
قوله اي بان نسلم فيه اشعار بان البلاء بمعنى اللام اذا ذكره مجازي بالبلاء
 لا باللام **قوله** اي بان فيه اشعار بان انما اقيموا معطوف على محل نسلم
 والمعنى انما الله بان اسما والذوان اقيموا الصلوة **قوله** اي محققا اشعار بان
 تجارو الجبر ورفي محل انصب على الحال **قوله** واذا ذكر فلان اشعارا بان
 كلام مستأنف **قوله** القرن فيه على اي عبادة حيث اخذنا الصور جمع
 صورة وقد شنع عليه الكثر **قوله** لا ملك فيه لغير مستأنف من تقديم
 الظرف كما انظر في موضعه ولا محل له من الاعراب **قوله** وهو لقبه و
 اسمه تارخ هذا ما ذهب اليه الزجاج من انه خلاف بين النسابين في
 ان اسمه كان تارخ وفيه جواب عما قاله من الملاحدة من انه تعالى
 اخطأ في النسب حيث قال لا بية ازرا ولم يكن اسمه الزرا وخاضل
 لجواب انه انما اتى به لشهرته برأى اللقب **قوله** ملك فيه اشعار بان
 الملكوت هو الملك وانما التاء فيه للبالغة كما في الرغبوت من الرغبة و
 الرهبوت من الرهبة **قوله** ليستدل به فلان ذلك للاشعار بان قوله
 ليكون معطوف على مقدر محذوف وليست الواو زائدة كما قيل **قوله**
 وجماعة وكذا ذلك وما بعد فافيد الايمان بان هذه الاراء كانت قبل هذه
 القصص ونرى حال ما ضيق **قوله** وعطف على قال هذا بيان اتصال
 هذا الجملة بالجملة السابقة ليخرج وقوة تلك الجملة اعتراضا لا يقر بآيت

بكلامين متصين معنى **قوله** قيل هو الزهرج وقيل هو المشتري **قوله**
 في زعمكم هذا اشعار بما هو الصحيح المبرهن من انه عليه السلام كان مسلماً
 قبل هذه الواقعة ولم يقل ما قال معتقداً او شاكاً بل قال ذلك وضعا وتعرضاً
 كيف وقد قال اذا جاء ربه بقلب سليم وادنى مراتب سلامة القلب هو الاسلام
 ومعنى الآية ان زعمكم هذا ليس بصحيح **قوله** ان اتخا لهم بدل شتماً
 من الافلين **قوله** فلم يخيم فيهم ذلك اي لم ينقم وفيه اشارة الى انه كان
 دعوة منه على سبيل التعريض **قوله** تعرض لقومه هذا لا يناسب
 تفسير الهداية بالانبات على الهداية لانه لم يكن الاقتداء في قومه محتمل
 ينصور الشبان عليه وذلك لانه لا بد ان يكون التعريض به ثابتاً في الخيال
 كقوله تعالى وما لي الا عبد الذي حيث نفى العبادة عن نفسه ليصح نفياً
 عنهم اي ما لكم لا تعبدون بل معناه على تقدير التعريض لئن لم يخرجني
 ربي من الضلال لاصح خطاب لهم بان لئن لم يخرجكم ربكم **قوله** ذكره
 لتذكير خبر هذه مسألة مشهورة على ان في قضية الرب عز وجل الثانية
قوله فقالوا ما تعبدنا حاصله ان قوله اني وجهت ليس بياناً لقوله اني ابراهيم
 بل هو جواب سوال مقدار والمقصود منه بيان وجه الفصل على هذا النمط
قوله قصداً بعبادتي فسر التوجيه بالقصد لانه لا يتعدى باللام مجازاً
 القصد فانه يقال قصداً وقصد له وتوجيه الراجح كناية عن الطاعة والعبادة
قوله جادلوه قد مر بيانه في البقرة تحت قوله ليحاخموكم **قوله** وهذا
 بالاصنام مستفاد من قوله الاتي ولا تخافوا ما تشركون **قوله** بتشديد اللام

الأولى للجمهور والثانية لنا فمرابن عامر **قوله** لكن اشعار بان الاستثناء
منقطع لان المشية ليست من جنس ما يشكون به ويجوز ان يكون متصلا
على ان يكون المستثنى عنه من جنس الوقت اي لا اخاف ان يصيبني الك
تكرره في وقت من الاوقات الا وقت مشية ربى ان يصيبني الك بهكره

قوله اي وسم عليه هذا على تحويل التميز فاعلا **قوله** من الله تعالى
فيه اشعار بان الجذر منه محذوف وليس اشراكهم بالله محذورا منه في الحقيقة
بل هو منشاء الحذر والتقدير ولا تخافون الله لاجل انكم اشركتم به **قوله**
اي هو نحن يعني ان الاحق بالاسم نحن وفيه ايماء الى انه لم يقصدنا لتعبر
من التريديد لانه متعين بل المقصود هو التوبيخ **قوله** ارشدناه لها

حجة انما اضطر الى هذا التفسير لانه لما ابدال جتنا من اسم الامثارة
بقي بحار والبحر راغني على قومه بلا عامل يتعلق به لان المبتداء وما
يبدل منه لا يعمل في متعلقات الخبر فالجاء الى تقدير عامل في خبر الخبر على
خو يكون حجة عاملا فيه فقوله حجة منصوب على انه حال من الضمير
البحر وعامل في ذلك الظرف قال البضاوي متعلق بجتنا ان جعل خبر
تلك ونجدون ان جعل بدلا لاي اتيناها حجة على قومه **قوله**

بالاضافة والتنوين الاولى للجمهور والثانية لعاصم وحنن والكسائي يعقون
قوله اي نوح هذا ارجح القولين عند المفسرين والثاني ان مرجع الضمير
ابراهيم عليه السلام **قوله** يفيد ان الذرية يعني ان عديسي
عليه السلام من ذرية نوح عليه السلام يفيد ذلك **قوله**

قوله ابن ابي حارون الخ قال في المعالم هو الياس بن بشر بن فثان بن
 غير اربن حارون بن عمران وقيل هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب و
 اسرائيل والاول اصح لانه عليه من ذرية نوح وادريس جداده بل جده
 ابيه **قوله** الامام زائدة في حديثه ان يسوع في الابل تلم اعجم خات
 عليه الام والام التي تناجل على الاعلام تكون زائدة **قوله** عطف
 على خلافه هذا على الثاني لتوحي القرب وللناسية بين الكل والبعض
 لان من تبعه **قوله** لم يكن له ولدا كعيسى ويحيى **قوله** فر
 وذلك لا متناع صلا والشرك من الانبياء عليهم السلام **قوله**
 هم المهاجرون والاصحاب هذا ارجح الاقوال في تفسير لقم **قوله**
 من التوحيد والصبر هذا مبني على ما قيل من ان المراد به الاقتدا
 بهم فيما اجمعوا عليه من القول بالتوحيد والتسليم على ما يليق به تعالى
 وما قيل من ان هذا الصبر على المصائب والمكاره **قوله** بهاء
 السكت وفقا هذه للجمهور والثانية كحجر والكسائي **قوله** اي عظم
 هذا ابن عباس والثاني للاخفش ومعناه على ما نص عليه النسيان
 انهم لم يعرفوا حتى معرفة في اللطيف بالولاء والتميز على الاعداء **قوله**
 بالياء والثناء الخطاب للجمهور والغيبة لابن كثير وابي عمرو **قوله** اي
 ما يحبون ابداءه فيه اشعار بان الضمير لبعض من اجل طريق الاستدلال
 لما لا يلزم المناقاة بين ابداء الكل واخفاء الكثر **قوله** بيان التبرع
 وذلك لانهم كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج بخاتم الانبياء نبي

آخر الزمان ولكن كان وقت ظهوره ملتبساً عليهم فلما بعث النبي صامعاً وانزل
 القرآن رفع الحجاب وازيل الالتباس وقيل كانوا يقربون آيات التوراة التي
 كانت مشتملة على نعته صلعم ولكن لا يفهمون معانيها ولا يدايدون اشعاراتها
 الى ان بعث النبي صلعم ففهموا ما كانوا لا يفهمون قبله **قوله** بالناء والياء
 الخطاب للهم وور الغيبة لابي بكر عن عاصم والقهير للكتاب **قوله** عطف
 على معنى ما قبله من المبارك والمصدق ولا يخفى ما فيه من التكلف فلا ولي
 ان يقدر حذف يتعلق به الا لام سواء كان فعلاً مثل انزلناه او اسماً نحو
 كائن وحاصل **قوله** وهم المستهزءون اراد بهم نصري الحارث السهمي
 اتباعه **قوله** سكرات سكر الموت شداته كسكرتهم **قوله** تعنيفاً
 فيه اشعار بان الامير ليس للقتال لعدم قدارتهم على ذلك الاخراج وانما المقصود
 هو التعليل والتعنيف **قوله** اذا بغتوا هذا القيد مستفاد من قوله يك
 خلقناكم لان هذا التشبيه لا يتصور قبل البعث **قوله** اي حفاة جمع حاف
 من حفى الرجل اذا شى بالاحف ويعل الغرل بالمعجمة فالهيلة جمع اخرل وهو
 الاقلق **قوله** بغير اختياركم اشعار بان الترك الغير لاختياري لا يورث
 المباح وانما يورثه اذا كان ترك الانيا بالاختيار **قوله** وصلكم وذلك لان
 البين مشترك بين الوصل والهجر ثم لما كان الوصل اخص من الجمع في الجملة
 وكان تقطع الوصل الذي هو نقيض الاخص اعم من تقرب الجمع الذي هو
 نقيض الاعم والاخص لا يستلزم الاخصى كان المقصود بيان التفرق فسر لا
 يشئت الجمع حيث قال اي تشدت جمعكم **قوله** وفي قراءة بالنصب

هي لنافع والكسائي وحسن عن عاصم **قوله** شاق الحسب عن النبان هذا
 عليه الاكثر من ان الشاق هو الشق واذا اعدى بعن يكون بمعنى الاخر
 وداخل عن يكون مخرج قال تيسق عنى الارض اي اخرج منها ومعنى الآية
 يخرج النبات من الحب والتحل من النوى وقيل متعناه خالق الحب والنوى **قوله**

مصدر بمعنى الصبح حاصله انه ذلك مصدر اصبح يصبح لانه اخذ بمعنى الصبح
 على الجواز كما في قول امرء القيس **قوله** وملا صباح منك بامثل

عن ظلمة الليل الم الصواب عن بياض النهار فان الشق اذا اعدى بعن
 يكون مداخل عن مخرج كما سبق ولا شك ان ظلمة الليل لا يخرج من اول
 ما يبدا ومن النهار ولذا قال في الكشاف قال الاصبح الذي هو عهد الفجر
 عن بياض النهار وما قيل من ان المراد به الصبح الكاذب حيث يظهر بعد
 الظلمة فائدة تفسير الشارح بقوله هو اول ما يبدا ومن نور النهار **قوله**

بالنصب اخره عن حجر عطف على لفظ الليل وعن الرفع ابتداء فان ظلمة النهار
 شاذة **قوله** عطف على محل الليل واما على لفظ الليل فلما صم والكت

فانها قرء او جعل الليل بصيغة الماضي والاولى للجمهور **قوله** حسبا
 للاوقات فيه اشعار بان مفرج لا جمع حبيب كما قال به ابو حنيفة **قوله**

والباء محذوفة يعني كان اصله محبان **قوله** وهو حال من مقدار
 فيه ايدان بانه ليس مفعولا ثانيا للجل لان مفعوله الثاني يكون محمولا
 على مفعوله الاول في المعنى والحسبان لا يعمل على الشمس والقمر الا على
 النبالغة او بالتأويل **قوله** في الرحم وفي الصلب تفسير ابن عباس

وفسرهما بعضهم بالعكس والاول ايجاد لقوله تعالى وتقر في الارحام وقوله تعالى
 جعلناه في قرار مكن **قوله** وفي قراءة بفتح القاف هذه للجمهور والاولى لا ين
 وابي عمر **قوله** ينبت هذا القيد مستفاد من لفظ النبات لانه لا نبات
 الا للثابت **قوله** بمعنى اخضر تفسير الزجاج يقال اخضر فهو خضر اخضر عور
 فهو عور وعور **قوله** عرايين جمع عرجون وهو عود الكباش **قوله** و
 اخر جنايه فيه اشعار بان جفات عطف على نبات كل شئ فهو منصوب على
 المفعولية ورفع قراءة شاذة نقلت عن عاصم تبعاً لعل رضي **قوله** نظر
 اعتبار قيده به لتلايل لم طلب الحاصل لانهم كانوا ينظرون ليلا ونهاراً
قوله بفتح التاء والميم الاولى للجمهور والثانية لحجرة والكسائي والنخعي
 النخعي مثال للاولى والثاني للثانية **قوله** كيف هو يعني يكون في اول الظهور
 الى خضرة ثم يعود الى سواد ويكون حاضراً ثم يعود حالاً ويكون بارداً ثم يعود
 حاراً وهذه تبدلات تقتضي فاعلا حكمة يضع كل مرتبة في مقامها **قوله**
 كيف يعود اي كيف يعبر وينقلب **قوله** حيث اطاعوم قد امرنا
 حاصله في تفسير قوله ان يدعو الكشيطة امرين **قوله** بالتخفيف و
 التشديد الاولى للجمهور والثانية لنافع وحده والاختلاف الافتراء **قوله**
 من شأنه ان يخلق وهو المكن بالامكان النفس الاخرى والوقوع فان
 الممكن بالامكان الذاتي اذا كان ممثلاً بالغير لا يكون متحققاً بوجوده او بخلق
 مضارع مجزول **قوله** وهذا مخصوص هذا الجواب مبني على ان الآية
 قيداً عموم السلب ان المراد بالادراك هوروية البصر والجواب الثاني

مبني على ان المراد بالادراك هو الاحاطة ولا شك ان نفي الاحاطة
 لا يستلزم نفي الروية لجواز ان يرى ولا يحاط به والاصواب في الجواب
 ان الآية لا تفيد عموم السلب لان حرف السلب دخل على لا يجاب الكلي
 يفيد السلب الجزئي كما نقرر في موضعه **قوله** او يحيط بها علمها هذا على
 الجواب الثاني **قوله** باوايائه فيه اشعار بانها ليس متقابلة لكشف فأنه
 من صفات الاجسام والكان مناسبا من حيث اللفظ **قوله** فامس
 فيه ايذان بان المراد بالابصار هو الايمان لانه المقصود الاصل كما لا يخفى
قوله في عاقبة الامر اشعار بان اللام لام العاقبة وهي تداخل على امر
 يلزم من فعل لفاعل في العاقبة ولا يكون غاية له كما في قوله تعالى فالتقط
 آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا اي صار لهم موسى عدوا وحزنا مع انهم لم
 يلتقطوه لذلك لكنه لما لم يزلهم عاقبة الامر صار بمعنى الغاية **قوله** وفي
 قراءة درست على صيغة الخطاب وهي لابن عامر وحالة **قوله** وهذا قبل
 الامر بما قبله **قوله** اي غاية اجتهادهم فيه ايذان
 بان جهدا منصوب على المصدارية وان اضافته الى الايمان على الاتساع **قوله**
 وفي قراءة بالناء هي لابن عامر وجمع **قوله** وفي اخرى بفتح ان والاصل
 ان الكسر لابي عمرو وابن كثير وابي بكر عن عاصم ويعقوب والفتح للباينين
قوله بمعنى لعل هذا ما ذهب اليه الخليل لقولهم ايت السوق انك تشتم
 اي لعلاك وقال الواحدي هو كثير في الكلام ويؤيد قراءة لابي بن كعب لعلمها
قوله او معمولة لما قبلها اي باقية على اصل معناها ومعمولة لما قبلها اي

يشعر كرم وظاهر ديدان على توقع الايمان منهم وذلك لان معناها انكم لا تعلمون
 انهم لا يؤمنون بايات المقترحة حين تحقيقها بل يحتمل ويتوقع ان يؤمنوا بها
 لكن المقصود نفي علمهم بعلم ايمانهم على معنى انهم لن يؤمنوا بايات الله ^{سابق}
 كفرهم ولا كن لا تعلمون انهم لا يؤمنون **قوله** بضمين الاولى الحمزة
 وعاصم والكسائي والثمانية لنافع وابن عامر **قوله** لا كن يعنى ان الاستثنا
 منقطع لا متصل لان من شاء الله ايمانه لا يدخل تحت من سبق علمه بعلم
 ايمانه لان من سبق علمه بعلم ايمانه فإيمانه حال والشيء لا يتعلق بالحوادث
قوله سموه ماخوذ من الما لا يقال موه الموضوع ثوبيا اذا صار ذراعا و
 المراد به المزين **قوله** ابي ليغزوهم انا اوله به ليظهر ان غزوهم رافع جمل ^{قوله}
 وان قوله ولتصغى معطوف عليه ولما كان الغزو رفعا لفاعل الاجاء ومقتضا
 بحسب الزمان وكان الصغوف فعلا لا فائدة الكفار دونه اذ حلت الام على الثاني
 دون الاول **قوله** بالتحقيق والتشديد الاولى للجمهور والثانية لابن عامر
قوله والمراد بذلك التقرير جواب سوال مقدار تقريره ان النبي عن
 النبي يقتضي ان يكون المنهى ملونا به ولا يتصور ذلك في حقه عليه السلام
 في باب الامتراء ونحوه فكيف نهاه الله عنه والجواب ان المقصود منه التقرير
 والا ثبات ليعلم الكفار انه حق صادق وانه لا يليق بالامتراء وفيه ترجيح لهم و
 الهاب كما قال به الامام **قوله** بنقض او خلفا اول راجع الى الاحكام
 والثاني الى المواعيد **قوله** عالم وذلك لما تقر من ان اسم التفضيل
 لا يعمل النصب في المظهر على انه لا محل للتفضيل لانه لا يعلم غير حتى

يتصور الفضل عليه **قوله** أي ذبح على اسمه فيه إشعار بأنه لا يشترط ذكر
 اسمه الذابح كما هو مذهب الشافعي **قوله** بالبناء للفعول الأول لأن
 وابن عمر وإبي عمر والثانية لخص ونافع **قوله** في آية حرمت برضاي
 أن هذا كالأية من الأئمة وهي ملأية وسورة الأنعام مكية فكيف
 فصل على هذا التقدير فالجواب أن يقال أنه أحالة إلى ما قاله في الفصل
 حرم عليكم الخ والفحل مكية أيضا **قوله** فهو حلال لكم أي إذا كان
 منقطع لعدم دخول المضطر إليه تحت الحرام **قوله** بفتح الياء وضمها
 الأولى لا بـ كثير وإبي عمر والثانية للباقيين **قوله** قبل الزنا قول
 للشافعي حيث قال كان أهل الجاهلية يرون الزنا حلالا إذا كان بين
 كاه **قوله** وعليه الشافعي وبه قال مالك أيضا ومن لا يجوز إذا كان ذلك
 تعدي **قوله** أي الأكل إنما قال ذلك لأن النسيق ليس فيه حرمة لأنه خروج
 عن ما يحل هنا ولا يضاف معنى من أجل والشرع إلى الأعيان كما تقر في
 موضع **قوله** أي جمل وغيره هذا الغير محتمل للجنس وعما روي عن ابن
 الخطاب على اختلاف الروايات **قوله** مثل زائدة معناه أنه صلة
 للموصول وقيل معناه صفة قال صاحب الكشف كمن صفة هذه أي
 الظلمات ليس بخارج منها لكنه لا يخلو عن التكلف **قوله** لا تقي للناس
 بينهم على الاستفهام لا ينكر **قوله** لا نأكل أكثر مما لا نكسر
 قاله الوليد بن المغيرة حيث قال لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها من
 لا في أكثر منه ما لا وولدا **قوله** بالجمع والأفراد الثانية لا بـ كثير

وحض عن عاصم والأولى للباقيين **قوله** وحيث مفعول لفعل دل وذلك
 لما قال النخاع من ان اسم التفضيل **قوله** انصب الالف على **قوله** كما
 ورد في حديث وهو ما روي عنه صلعم حين سئل عن الايمان انه قال نور
 بقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح له **قوله** وينسخ **قوله** بالتحقيق والتشديد
 الأولى لابن كثير والثانية للجمهور **قوله** بكسر الواو صفة الأولى لناقم
 ابي بكر عن عاصم والثانية للجمهور **قوله** وفي قراءة لا يصاحدا لمحي
 لابي بكر عن عاصم **قوله** وفي أخرى بسكونها هي لابن كثير **قوله**
 العذاب او الشيطان الأول لعطاء والثاني لابن عباس رص **قوله** ونصبه
 على الحال وذلك لان صراط الله لا يكون المستقيما **قوله** اي السلامة
 اشعار بان الدار ليست مضافة الى السلام الذي هو اسم من اسمائه تعالى
 كما قيل من انه اضاف الدار الى نفسه تعظيما لانه يوهب ان يكون محله فلي
قوله بالنون والياء الثانية لحض عن عاصم وروح عن يعقوب الأولى
 للباقيين **قوله** باغواء كما هي كثر اتباعكم من الانس باغواءكم اياهم
 يقال استكثر الملك من الجند اذا كثر جنده **قوله** على لسان الملائكة
 قدس وروحهم سرا **قوله** وهذا تحسر منهم فيه اشعار بان الجملة وانها تحسر
 لفظا اكثرها انشائية معني لعدم قصد الاخبار **قوله** كما قال تعالى ان مرجهم
 وذلك لان الرجوع يقتضي الكون السابق **قوله** انه فيمن يعني ان
 الاستثناء المذكور فيمن علم الله ايمانه **قوله** اي على بعض اقول
 لاجابة اليه اذ التولية يتعدى بنفسه الى مفعولين قال في القاموس

اوليته الامر وليته اية قوله اي مجموع الصادق جواب اشكال تقريره
 ان الرسول لا يكون الا بشرا فكيف يصح قوله رسل منكم خطابا للجن والانس
 فاجاب بجوابين الاول ان المراد بضمير الخطابين هو المجموع الصادق بالحق
 والانس من حيث انه مجموع وقد ثبت ان ما يعرض للمجموع لا يلزم ان يعرض
 لكل جزء منه والثاني ان المراد بالرسول ما يعبر عنه رسل الرسل والجن والانس
 يكونوا رسلا على الاستقلال ولا كهم كانوا اينذرون قومهم باسمعونه من
 كلام الرسل قوله قال تعالى فيه اشعار بان الواو استئنافية وبجمله مستقلة
 ليست معطوفة على شهادته بقوله منها اي من القرى ومعنى الآية وذلك
 لاجل ان رايك كايهاك القرى بظلم يصناد رعيها قبل رسال الرسل وانما قال ذلك
 لتلايتهم ان الله لو اهلكهم قبل ذلك لكان ظالما مع انه لا اعتراض عليه
 يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد انص عليه الامام قوله بالباء والتاء الغيبة
 للجمهور والخطاب لابن عامر وحده قوله لامحالة مستفاد من اسمية
 الجملة وان الحقيقة ولام التاكيد قوله اي العاقبة للمجودة هذا المعنى مستفاد
 من لام النفع الداخلة على ضمير الموصول لان من ينفعه العاقبة لا يكون عاقبة
 الامجودة ومعنى الآية فسوف نعاين من ينفعه العاقبة قوله بالنفع
 والضم الاول للجمهور والثانية للكسائي وحده قوله اي لمسته وهي
 الاتفاق على الساكنين والفقراء وفيه اشعار بان الوصول اليه كناية عن الاتفاق
 في سبيله قوله بالواو وهو مضموز العين دق البنات بحية قوله بالواو
 هذا للجمهور قوله وفي قراءة ببناء للمفعول هذا لابن عامر وحده والضم

المحرور في به وإضافته للقتل **قوله** ولا يضرا وذلك لأن المفعول لا يكون
 اجنبيا وأصل أن هذه القراءة لا تعد حسنة لخالفه الجمهور ولا نهم انما
 يجوز لفصل بين المضاف والمضاف اليه اذا كان الفاصل ظرفا قال صاحب
 الكشاف وأما قوله بن عمر فشئ لو كان في مكان الضم رات كذا أن مردودا
 فكيف في الكلام المحرور **قوله** من خادمة الأوثان الرجوع خادم **قوله**
 بل يذكر أن انما ضرب عن النبي لئلا يدخل بتابع الشافعي فيهم حيث
 يجوزون ترك التسمية عند الذبح على ما قال به امامهم **قوله** اي النساء
 فيه ايمان الى ان المراد بالازواج مطهرات النساء زوجات كذا **قوله** بالرفع
 والنصب الرفع مع التامث لابن عمر ومع التذكير لابن كثير والنصب مع التامث
 لا يبي بكر عن عاصم ومع التذكير للباقيين **قوله** ذلك مفعول وصفهم واشيئ
 الى المذكور من الحشر ولا نعام وما في بطونه **قوله** بالتحنيف والتشديد الثانية
 ابن كثير وابن عمر والاول للجمهور **قوله** قبل النضج هذا ما ذهب اليه
 شافعي من انه لا يباح للمالك اكل ثماره بعد نضجها وادراكها وانما يجوز له ذلك
 قبله ونحن نقول بخوازه بعد اذ ايضا كان **قوله** تعالى اذا انشئ مشعر بان اول وقت
 لإباحة زمان الثمار **قوله** بالفتح والكسر الاول لابن عمر وابي عمر وروعا
 والثانية للباقيين **قوله** من العشر ونصفه بيان حتى التزعم يوم الحصاد وعند
 هو العشر **قوله** باعطاء كاه فيه تليح الى ما روي من ان ثابت بن قيس صرم
 خمس مخلات فسمي في يوم واحد ولم يترك لغيره شيئا **قوله** بالفتح والسكو
 اي فتح العين وسكونها الاول لابن كثير وابي عمر وابن عمر ويعقوب والثانية

للباقيين **قوله** ذكرنا كان اوانتي الضمير المستكن للموصول فيما اشتملت **قوله**
 بذلك اي باسناد ذلك التفسير اليه تعالى **قوله** شيئا فيه اشعارا بانحصر
 صفة الخداوند **قوله** بالياء والتاء الفوقانية مع النصبين كثير وجر
 والتخانية معه للجمهور والفوقانية مع الرفع لان عامر بن جعفر يقول
 الشارح بالرفع مع التختانية ليس بصواب **قوله** ويلحق بالسنة كانه جواب
 اشكال تقريره ان كلمة انما تفيد الحصر فيلزم حصر التفسير في الاشياء المذكورة
 مع ان كل ذي ناب وذي مخلب امر بالاتفاق **قوله** هو ما لم تقربنا الى
 تفسير المجاهد **قوله** الثوب جمع ثوب وهو شحم رقيق يغطي الكرش
 والامعاء **قوله** اي ما علق تفسيره بن عباس معناه ما تعلق بالظهور
 من الشحم **قوله** جمع حاويا وحاوية الرحم ويا كالقاصعاء والحاوية
 كالزاوية والحوية كالعطية كلها اسم لما استدار من الامعاء ويجمع على حاويا
قوله بظم منه اي من الظهور وهو العصعصر اعني عظم الذنب وشحمه
 شحم الالية وعليه الجمهور وقال الجريح كل شحم في القوام والجذب الراس تحت
 بالعظم **قوله** فانه احل لهم اشعار بان الاستثناء منقطع **قوله** لما سبق
 في سورة النساء هو قوله فيما تقضم وفيظلم من الذين خادوا **قوله** فيه
 تلمظ يعني في وصفه تعالى وانه بالرحمة الواسعة تلمظ وحسن دعوة
 الى الايمان لا شعاره بانه تعالى كريم لا يأخذ من يعصيه مع استحقاقه الاخذ
 بما ظنك بمن يطيعه **قوله** نحن لا حاجة اليه لان عطف المظهر على
 المضمحل جاز مستحسن بلنا كيداه بالضمير المنفصل اذا كان في التقي على

ان كلمة لا فاصلة ايضا **قوله** فهو راض به وذلك لان المشية لا تختص
 بدون الرضا **قوله** لا علم عندكم اي كاد لبل عندكم بوجوب العلم لان
 اخراج العلم الذي هو كيفية من الكيفيات النفسانية غير محمول **قوله**
 ان لم يكن لكم حجة فادرك ذلك ليظهر ان الفاء جزائية **قوله** يشركون نفس
 لقوله بهم بعدلون يقال عداله بذا اذا سوا لانه وهو متضمن معنى الاشتراك
قوله كالقود ما خوذ من قوله عليه السلام لا يحل دم امرء مسلم الا بمعا
 ثلث كفر بآمان وزنا بعد احسان وقتل نفس بغير حق **قوله** بان يحتمل
 اي سواء كان معه رشدا او لم يكن على ما ذهب اليه الشافعي **قوله** ترك
 النجس اي ترك الظلم والنقص **قوله** بالتشديدا والسكون الثانية لخص و
 لخص والكسائي ولاولى للباقيين **قوله** بالفتح على تقدير اللام تفصيله ان
 الكسر مع التشديدا لخص والكسائي والفتح مع التخييف لان عامرو يعقوب ومع
 التشديدا للباقيين **قوله** حال اي موكد كما مر **قوله** وتم لترتيب الاخبار
 حاصله ان كلمة ثم لترتيب المذكورون الترتيب الخارجي لان اتباع الكتاب لموسى
 عليه السلام كان قبل الترتيب الاحكام المذكورة **قوله** بالقيام به يقال قام به
 اذا اهتم به واحسن خدمته وفيه اشعار بان فعل ماض من الاحسان ويؤيد
 قراءة الذين مسعود على الذين احسنوا **قوله** اترلناه فادرك ذلك بعد اترلناه
 السابق ونوسط الفصل بالاجنبي وهو الجمليان الا نشأتان بينه وبين ان
 تقولوا **قوله** انا كنا الصحيح انه كنا لان اسمها يكون ضمير الشأن ولا يكون
 الاغائب **قوله** بالناء والياء الفوقانية للجمهور والتحتانية لخص والكسائي

قوله اي اسرة تاويل ظاهر لان الانبياء لا يجوز عليه تعالى **قوله** لجملة
صفة اي جملة المنفي **قوله** تقسم انكن اشعار بان كذبت عطف على امنة
وان النفس الثانية غير الاولى ومعنى الآية يوم باقي بعض ايات ربك لا ينفع
نفسا كافرة ابائهم ولا نفسا فاسقة نويرها الا نسدا دباب للتوبة يومئذ **قوله**
وفي قراءة فارقوا هي الحزب والكسائي **قوله** ويبديل من محله اي محل
لجار والبحر ورو هو النصب لكونه مفعولا ثانيا للهطاية **قوله** من هذا الا
قيد له لئلا يلزم الكذب وقد مر بيان تحت قوله فلا تكونوا اول كافرين
قوله لينظر المطيع اي انما امتحنكم فيما اعطاكم لينظر المطيع من العاصي
بحيث يعلمه الناس فالغرض من ذلك هو اطلاع الناس عليه لاعلمه
تعالى فانه عالم قبل ذلك

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

قوله ان تبلغه بدل اشتمال من الضمير لجمرو وتكذب مضارع مجزئ
والمعنى فلا يكن في صدرك حرج من تبليغه مخافة ان يكذبك اهل
مكة **قوله** الا انذارا وله به ليجس عطف ذكر عليه فانه لا يحسن عطف
المفرد على جملة **قوله** تتخذوا ذريته لان الاتباع لا يستعدى الى المفعول
قوله بالباء والتاء الغيبة لابن عامر والخطاب لابن كثير والى غيرهم
قوله وفي قراءة بسكونها اي يسكنون الذالك المعجمة وهي لفظة وجها
والكسائي **قوله** اردنا اهلها كما انما قال ذلك لان اهلها لم يكن قبل
حجبي الباس بل انما كان قصده ان جاء بعد الباس **قوله** اي مرة جاء

ليلافيه اشعار بان الترديد للتقسيم **قوله** لا اعمال اولها بغيرها هذا الاختلاف
 صريح على ان الوزن على معناه الحقيقي وقال مجاهد والضحاك والاعشى
 ان المراد به العدل والقضاء وقد ذهب اليه كثير من العلماء **قوله** صفة
 الوزن الظرف خبره والحق صفة للمبتدأ لا خبر لأنه لو كان خبراً لزم مخصصاً
 للحقيقة في وزن يومئذ لما انفرد من ان الخبر اذا كان معروفاً باللام يكون مختصراً
 في المبتدأ مع ان بعض الاوزان حق في الدنيا ايضاً **قوله** بالياء هذا
 ما ذهب اليه الزجاج من ان هن معاش خطأ وقد كان يهيم برفع **قوله**
 اي صورتاه وانتم في ظهرة هذا بيان لطريق وقوع الفعل على الخاطبين
 قبل ان يأمرا الله الملائكة بالسجود فانه لا يتصور تصوير الخاطبين قبله الا
 بالتأويل **قوله** كان بين الملائكة فيه اشعار بان الاستثناء متصل
قوله زائدة هذا ما ذهب اليه الجمهور ومنهم الفراء والزجاج **قوله**
 من جهة وقيل من السموات الاول لابن عباس والثاني لبعض المعتزلة
 حيث قال امرأته ابو الطيب من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من
 الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصين المنكرين من الثقلين نص عليه
 النسابة **قوله** اي وقت النفخة الاولى تفسير للوقت المعلوم والموت
 يعم في هذا الوقت فيموت الشيطان كغيره وكان غرضه من السؤال ان
 لا يموت ابداً فانه لموت في يوم البعث وفيه تعرض بما قيل من ان المراد به
 وقت لا يعجله الا الله **قوله** على الطريق هذا ما ذهب اليه جمهور النجاة
 انه منصوب بنزع الخافض **قوله** مؤمنين فيه اشعار بان نزول الملائكة

العام وارادة الخاص لان الشكر اعظم من الايمان **قوله** بالهمز هداية للهمز
 ولا بهمز الا عجمي والزهري وابو جعفر **قوله** معيبا او معقوتا وذلك لان
 الادم هو الادم والطرح وكل من مضموم معيب كل مطرود معقوت اي مبغوض **قوله**
 والادم لا ابتداء اي داخلة على الابتداء وخبر القسم المقدر مع جوابه المذكور
قوله وهو لا ملئن النحيم هو ما جوابه لا ملئن قال البيضاوي الادم فيه
 موطنه لتقسم جوابه **قوله** فيه تغليب كحاضر لانه قال منكم واراد به الخ
 والغائب **قوله** وفي جملة معنى جزاء اشعار بان جملة جواب القسم ودالة
 على جواب الشرط لا تقر من ان الشرط والقسم اذا اجتمعا كان الجواب جوابا للقسم
 ودالة على جواب الشرط **قوله** وقرى بكسر الادم هي لابن عباس على ما
 قال الواحد **قوله** اقسم لها يا الله يعني خدعها به وقلا يخدع المؤمنين بالله
 نص عليه الانام وفيه اشعار بان القاسمة كانت من جانب احد **قوله**
 في ذلك اي في هذا الامر الذي ادلكما عليه **قوله** اي اكلامنها جواب
 سوال مقدر تقديره ان الذوق دون الاكل فلا يلزم العصيان لان الذوق
 كان عن الاكل دون الذوق فاجاب بان المراد منه الاكل كما في اية اخرى
 فاكلامنها **قوله** اي ادم وحواء توجيه لضمير الجمع وقلا ير في البقرة **قوله**
 بالبناء للفاعل الاولى للحنن والكسائي والثانية للباقيين **قوله** اي
 خلقناه لكم معنا خلقناه لكم باسباب سماوية اذ لا معنى لانزال النار
 اللباس من السماء بل المراد به انزاله باعتبار ما دونه وسببه من السماء
قوله العمل الصالح او السميت الحسن الاول لابن عباس والثاني

العثمان بن عفان رضي والسمعت الحسن هيئة اهل الخير والصالح قال
 القاسم سمعت هيئة اهل الخير ووجد التشبيه بآباءها وبنو اللباس ثم تزين
 احواله بد **قوله** بالنسب عطفنا الاولى لنا فم والكسائي وابن عامر والثالثة
 الباقي **قوله** اي لا يجرى ففقدوا احصاه ان النهي الشيطان بحسب الصورة
 واللفظ والمقصود منه نهى الخاطئين عن اتباعه لانه تعالى رؤف بتأديبه على انه
 ممكن من الاضلال والوسوسة على مقتضى علمه وحكمته فكيف يصح منه ان يهدي
 عن الاضلال ولا ينبغي ان يكلفه بالامور والنهي على طلب الامتنال بعد الطرد و
 اللعنة **قوله** بقتله فيه انعار بان الشيطان كان سببا محضاً واكثر من ذلك
 هو الله تعالى **قوله** اوعلام الوانهم فيه انه نوع مركب من العناصر اذ ان العنصر
 الخفيف من غائبان فيه وكل مركب من الاربعة فالخلقوا عن لون ما **قوله** كالشرك
 وطوافهم بالبيت الاول لعتاء والثاني ابن عباس وجاهد **قوله** معطوف
 على معنى بالقسمة وذلك لان معناها ان اقسطوا ومعنى الآية على التقادير الاول
 امر ربي بان اقسطوا واتيوا على الثاني امر ربي بالقسمة فاقبلوا واتيوا **قوله**
 اخضعوا لله سجودكم اشعار بان اقامه الوجه كناية عن الاخلاص لانه لازم له حيث
 لا يبقى الاخلاص في صفة الوجه وانحرافه وان السيد مصدر كالمطم **قوله**
 خلقكم ولم تكونوا شيئا نفسا جاهد والحسن **قوله** اي يعيدكم احياء ايمان
 بان وجه التشبيه بين البدء والاعادة هو احياء بعد ما لم تكن راحة من الحيوة
قوله ما ستر عورتكم هذا ما ذهب اليه الجمهور وقيل المراد به جميع انواع الزينة
 الا ما حده الشرع **قوله** عند الصلوة والطواف قال ابن عباس كانوا يظنون

عراقي واذا دخلوا الى مسجد منى اخرجوا ثيابهم فانوا المسجد عراة وقال الكلبي
 ان ينة ما يوازي العورة عند كل مسجد لصوات او صلوة **قوله** ما شئتم
 ما شئتم من الشعر والدم وتقبل وكن كثير فانهم كانوا يخرجون الله به وذا يكون
 شدة تيلاني يابح وكثير ما يفعل ذلك بنو امر على . **قوله** اكبي **قوله**
 انكارا عليه اشعار بان كل مستفاد . **قوله** انكاري ومن استفاد **قوله** بكاد يستحق
 جواب اشكال فغيره ان اللام تشبها الاختصاص فيلزم ان لا يتفع الكدار بالطيبات
 مع انه منفقون بها وحاصل الجواب ان اللام انما يفيد اخفض من الاستحقاق
 بالمؤمنين بانهم المستحقون لا يتفع بالطيبات لا غير اما المتفاع غيرهم فافاض
قوله بالرفع والنصب الاولى المنافع والثانية للجهل **قوله** فانهم المستحقون
 تقليل لاختصاص التفصيل باهل العلم **قوله** الكبار كانرا انما فسر به كان
 الناحية يطلو على ما عظم فجهه ويستدل وانما هي الكبار **قوله** هو الظلم
 تفسير بغير الحق **قوله** تبكيتا قد مر بها مرارا **قوله** عند الموت
 فيه اشعار بان المراد بالرسول ملائكة الموت وبالله في قبض الروح كانه المعهود
 وقيل المراد به ملائكة العذاب **قوله** يوم القيامة وذلك لان دخولهم في النار
 انما يكون يوم القيامة **قوله** متعلق بادخلوا اشعار بان هذا الظرف بدل
 عن الظرف الاول ولا يعبر تعلقه بحدث لان خروجهم لم يكن في النار **قوله**
 اي لا جهم يعني في شأنهم **قوله** مضتفا معناه انه لم يرد بالضعف مثل
 اشئ مرة واحدة بل ما كان ازيدا على ذلك قال لا زهرى جاءني كما لا زهر
 ان يقال هذا ضعفة اي عنده وثلاثة امثاله **قوله** بالناء والياء الغوقية

السور واختار فيه لافي بكر عن حاتم هو انه بالكسر المختار بل عن حاتم هو من
 وانهم يخرجون باعمالهم ولا يخلدون في النار قوله اعراض اي جملة معتزلة
 وحسنه التوبة على ان الجنة مع عظم منافعها تحصل بالعمل السهل الذي لا يكون
 خارجا عن قدرة البشر قوله للعمل الذي هذا اجزاء وتشير لسبعين اشوري
 ولما كان اجزاء لا موجودا حاضرا اشير اليه كانه حاضر موجود قوله حادث جوا
 ولا وذلك لما تقر من ان جواب الشرط لا يتقدم عليه لفظا وقلاما مفصلا قوله
 مختلفة او منسقة وهذا وجهان ذهب اليهما الزجاج ومعنى الآية على الاول
 نود وابانة تكرر لجهة وعلى الثاني قيل لهم تلك الجنة لان النداء يتضمن معنى القول
 قوله تفريرا وتبكيتم الاول متعلق بقوله قداما فانه يقرير والثاني يتو
 هل وجدتم فانه تبكيتم ام قوله كم زاد خميرا لخطابين لان المختصود هو
 التبكيتم على تحقيق واعدا لهم انهم لا على سبيل ثبوت ما وعدهم به قوله
 قيل هو سور اعراف وقيل هو السور الذي ذكر تعالى بقوله فشر بينهم بسور
 له باب قوله وهو سور الجنة والصحيح هو اعالى السور المضروب بين الجنة والنار
 كما قال به اكثرهم فانه جمع عرف هو ما ارتفع من الشئ ومنه عرف الدايك قوله
 ووقم لهم تعليل للتعرف قوله لم يطعمهم من اطعم اطعماء وفيه اشجار
 بان الكفار لا يطعمهم ام في الجنة من رحمة تعالى قوله المال او كنتم فيه ايما
 ان لفظ الجمع ينزل ان يكون مضدرا فاضافة الى خبر الخطابين من اضافته
 مضدرا الى الفاعل والمفعول محذوف وان يكون اسما بمعنى الجماعة و
 لاضافة لامية قوله بالبناء للمفعول الاولى لابن زيات وبرايم النحوي والثانية

لعزيمة رض **قوله** نتركهم في النار **قوله** ان النسيان استغارة للترك لان
 حقيقة لا يتصور فيه تعالى **قوله** بتركهم العمل له اي للقاء الآخرة حيث نبدا
 وراء ظهورهم **قوله** اي وكما جحدوا اشعار بان كلمة ما مصدرية كالتي قبلها
 لانافية **قوله** اي عالين ايثان بان الجار والمجرور حال من المتكلم ولما كانت
 الحالان مختلفين بحسب المعنى وكانت القرينة دالة على ان الكتاب لا يتصف
 بالعلم جعل الاول حالا من المتكلم والثاني من البارز المنصوب **قوله** عاقبة
 ما فيه اي ما يؤول اليه امرة **قوله** تركوا الايمان به جواب سوال مقدار تقرر
 ان النسيان يقتضي سبق الذكر ولم يكونوا ذاكرين للايمان على انه يجوز
 الذاكر والمواخاة على النسيان **قوله** هل نرد قدرك كلمة هل اشعار بان
 هذه الجملة الفعلية عطفت على الجملة الظرفية اعني لنا من شفعاء **قوله**
 ولو نشاء خلقهم جواب سوال مقدار تقرر ان خلق السموات والارض
 واحداة كان ادل على كمال قدرته فلم خلقهم في ستة ايام فاجاب بالقصود
 منه تعليم الثبوت والتوادة **قوله** مخففا ومشداذا الثانية لجمع والكسائي
 ويعقوب وابي بكر نص عليه البيضاوي وصاحب للعالم وقال الامام قرءه ابن
 كثير ونافع وابو عمرو وعاصم وعلى كلا التقديرين فلا ولي لمن بقي فيهم **قوله**
 بالنصب عطفا على الاولى للجمهور والثانية لابن عامر وحده **قوله** جميعا وكما
 اشعار بان اللام فيهما للاستغراق **قوله** حال تدللا وذلك لانه لا حاجة
 التميز لا يكون محولا عن الفاعل والمفعول ولا ياتي ذلك هنا اما المفعول
 في قوله لا يصح ان يقال دعوا نضر ربكم واما الفاعل فلا نه خطاب لا تفسر

الخاطبين لا تغفروهم **قوله** بالتشفاق شولي الشفاق بالتفهم **قوله**
 بعث الرسل تفسيرا لثمن والسدي والضحاك والكلي وقال عطية بالمطر
 ولخصب **قوله** وتذكير قريب وذلك لما تقر من ان المضاعف قد لا يكتب التانيث
 والتذكير من المضاعف اليد بل الجمعية ايضا **قوله** وفي قراءة بسكون الشين هذا
 لا من عامر والثانية للهمزة والكسائي والثالثة لعاصم **قوله** والاخرة بشير اي
 مفرد الاخرة بشير والصواب ان مفرد بشور نص عليه صاحب الكشاف **قوله**
 لا نبات به اشعار بان اطلاق الميت عليه استعارة **قوله** اي احياءه مستفاد
 من قوله ميت فانه يقتضي احياء **قوله** العذب التراب اي مالا تكون ارضه
 ذات **قوله** حسنا وقيل ان قوله باذن ربه كناية عن احسن **قوله**
 غير انبقة صفة مشبهة اي متمنع من الخير على وجه البخل قال به الامام **قوله**
 بالبحر صفة الاولى للكسائي وحدا والثانية للجمهور وقد قري بالنصب على الاستثناء
 اي مالا كم من المال اياه نص عليه صاحب الكشاف **قوله** هي اعم من
 الضلال وذلك لان فيه معنى الوحدة لاستنابها على التاء والضللال معنى
 جنسي مشتمل على نوع من الكثرة والجمعية الوحدة اعم تحقفا من الكثرة ففيها اشمل
 من نفي الكثرة وحدا بمعنى قول صاحب الكشاف كانه قال ليس بي شيء من الضلال
 كما قيل الاك تمر فقلت مالي تمر ويحتمل ان يكون مراد من الضلال لضللال
 لمبين على ان يكون الالام للبهلما فيكون الضلال اعم منه لكونه مقيدا **قوله**
 التحفيف والتشديد الاولى لابي عمرو والثانية للجمهور **قوله** اربدا الخ لا من
 عن النصيحة والفرق بين التبليغ والنصيحة ان الاول اعلام انواع التكليف

والثاني الترغيب في الطاعات مع التحذير عن المعاصي قال به الامام **قوله**
 لسان رجل تفسير لابن قتيبة **قوله** ان لم تؤمنوا قيدة به اذ كان ثانيا مشروط
 بعدم الايمان **قوله** الاول احذر عن عاد الاخرى وهي ارم عاد **قوله** بالوجهين
 اي التخفيف واشتداد اليد **قوله** مأمون على الرسالة اي لا يدخل علي حياكة في
 امرها **قوله** كان طويلا منقول عن السدي والكلبي **قوله** اي ستميم بكاء
 الحاجة الى ذلك لان التسمية يتعدى الى المفعولين بنفسه قال علي رضي
 الله الذي ستمني اي حيداره **قوله** اصناما مفعول اول للتسمية **قوله** اي
 استا صلناهم فيه اشعار بان قطع الدابر كناية عن الاستيصال وبانه لم يذمهم
 احدا **قوله** بترك الصرف وذلك لاجتماع العلمية والتأنيث وقرع مصر
 على انه علم رجل فبقي على سبب احدا **قوله** بعقر وضرب الظاهر ان
 التريدا على سبيل منع الخلو فانه لا تنافي بينهما **قوله** ونصبه على الحال
 المقدارة وذلك لان الجبال لا تصير بيوتا بالفعل الا بعد النحت فكونها بيوتا
 في وقت النحت كان مقدارا **قوله** باعادة الجبال اشعار بان هذه الامم متعلقة
 بما تعلق به الاول **قوله** بامرهم توجيه لارجاع الضمير الى القوم لان
 عاقرها كان واحدا منهم وهو قدام ابن سالف **قوله** الزلزلة الشدايدية خوا
 شبهة تمسك بها بعض الملاحدة من انه تعالى قال تارة فاخذتهم الرجفة
 وتارة فاخذتهم الصيحة ولا يدا ربنا ايها صادق وحاصل الجواب ان كليهما
 كانتا في وقت واحد فذكر احدهما تارة والاخرى اخرى وقد يجاب بان
 الزلزلة الشدايدية لا تنحوا عن الصيحة فذكر احدهما يستلزم الاخرى **قوله**

يدلين على الرب ميتين الاول هو المعنى الحقيقي والثاني هو المجازي وفيه كناية
 عن ان الجشوم كناية عن الموت كون الكناية لا تعلم المعنى الحقيقي **قوله** اي
 ادبار الرجال انما فسر ان الفاحشة الذميمة تضاف على الزنا **قوله** اكنس ولبس
 حصل العالمين به لان المكنت العاقل منحصرون في ما فعلة سبقتكم بما ذوعقل
 من العالمين وفيه اشعار بان فاعل لا ينبغي ان يفعل عاقل **قوله** بتجشوم الزنا
 فلما مر في الاول بقوله من ادبار الرجال فيه ايدان بان ذلك مستقر
 في طاعتهم بحيث كان التطهر منه عاراً عندنا ومنحبة بينهم **قوله** مريدوا الانان
 انهم لا يرونهم لربكونوا مومنين بالفعل **قوله** باخذائهم او المكس منهم
 هو الظلم في المعاملات ووجدنا في بعض النسخ او المكس منهم اي حيا الثياب
 من كساء كسوة **قوله** اي اخراهم من الهلاك مستفاد من لفظ الفساد
 لان عاقبتهم امرهم هو الهلاك لا غير **قوله** وعلبوا في الخطاب دفع شبهة
 تقريرها ان العود الى الشيء يقتضي سبق الكون فيه وهذا لا يتصور في حقه
 عليه السلام وان كان يصح في قومه لان النبي لا يكون كافرا وحاصل الجواب
 انه تغليب في الخطاب فهو خارج بحسب الحقيقة وهذا الجواب مبني على انهم كانوا
 يعلمون انه لم يكن في ديننا قط حتى يوجد بالتغليب بل الاول ان يقال
 انهم قالوا ذلك على حسب ظنهم بانه كان ديننا ثم تخلف عنه **قوله**
 ذلك فيخذلنا الاشارة الى العود المفهوم من الفعل ولذا كان ترك النكرة
قوله احكم فيه اشعار بان مقتضى من الفتاحة بمعنى الحكومة قال
 لينضوي الفتاحة الحكومة وقال الزجاج اظهر امرنا حتى نفتح ديننا

وبين قوماً وأول أظهر وقد ذهب إليه ابن عباس والحسن والمجاهد
 وقادة والسدي **قوله** التأكيد بأعادة الموصول حاصله ان التأكيد
 بأعادة الموصول والصلة واسمه المبارك وضمير انفصل وتصر بفنحجر بال
 نص على كمال صدقه حيث يستلزم تكذيبه خسران الدارين ورد لقوله
 لن تبعثهم شعباً **قوله** فلم يؤمنوا قد رد ذلك ليرتب عليه فكيف
 اسى **قوله** فكذبوه قد رد ذلك لاشعار بان التكذيب كان علة للاخذ
 دون الارسال **قوله** كفى للنعية تحليل لقواله وفيه اشعار بان تبديل
 الحنة مكان السيئة كان منة واحساناً يقتضي الشكر ولا كنهم كفر بالله
 حيث قالوا ذلك **قوله** لو كنت حجة قبله اي قبل المجيء **قوله** بالتخفيف
 والتشديد **قوله** اولي الجهور والثانية ذنب عامر وحده **قوله** يتسبين فسر
 به لا جل الادم قال ابغضواي وانا عداي يثبت بالادم لانه بمعنى يتبين **قوله**
 وفي قراءة بسكون الواو شي لا بن كثير ونافع وابن عامر والموضع الاول هو
قوله تعالى يا امن اهل القرى **قوله** قبل مجيئهم هذا اللفظ يعي يوم عظمة
 الميثاق كما ذهب اليه ابن عباس والسدي وما بعده الى مجيء الرسل
 كما قال بعضهم **قوله** اي وفاء بعهدهم **قوله** تفسير ابن عباس اي ما وجدوا
 واكثرهم من وفاء بعهدهم الذي عاهدوا يوم اخذوا ميثاقهم **قوله** كثرنا
 فسر به لان الظلم يتعدى بنفسه لا بالباء ولا بن ظلم الايات هو الكفر بها
قوله اليك متعني بالرسول **قوله** فكذب به ما خوذ من الكشاف
 حيث قال وقد روي ان علما والله قال لا لما قال اني رسول الله كذبت

قَالَ حَقِيقٌ وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ الْمُتَعَدِّدُ الْأَوَّلَى خَفِيَّةٌ وَالثَّانِيَّةُ جَلِيَّةٌ قَوْلُهُ
إِنِّي بَانَ أَشْعَارِيَانِ عَلَى مَعْنَى الْبَاءِ فَإِنَّ الْحَقِيقَ وَمَا فِي مَعْنَاهُ كَالْبَيِّنَاتِ وَهُوَ يَتَعَدَّى
بِالْبَاءِ وَيُؤَيِّدُ قِرَاءَةَ إِبْنِ كَعْبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ بَانَ لَا أَقُولُ وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ
حَقِيقٌ شَتْمٌ لِمَعْنَى أَحْرَصَ قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةِ بَشْدِيدِ الْبَاءِ إِنِّي عَلَى
بَاءِ التَّكْوِينِ لَنَا مَوْجِدَةٌ قَوْلُهُ حَقِيقٌ مَبْدُوءٌ بِذَلِكَ شَرْحٌ وَجَدَ عَنْ التَّحْقِيقِ
الضَّرْفُ لِلْحَقِيقِ بِالظَّرْفِ قَوْلُهُ أَخْرَجَهَا مِنْ جَبِيَّةٍ هَذَا مُسْتَفَادٌ مِنْ قَوْلِهِ
تَعَالَى وَادْخُلْ يَدَاكَ فِي جَبِيَّتِكَ قَوْلُهُ فِيهَا أَيُّ فِي دَعْوَاكَ الرِّسَالَةَ قَوْلُهُ
عَالِيَهُ مِنْ الْأَمَةِ أَيُّ عَلَى مُوسَى قَوْلُهُ وَفِي الشَّعْرَاءِ جَوَابُ سَوَالِ تَقْرِيرِهِ
أَنَّ اسْتِنَادَ الْقَوْلِ إِلَى الْمُبَادَةِ هُنَا يَنَاقِي اسْتِنَادَ ذَلِكَ إِلَى فِرْعَوْنَ فِي سُورَةِ
الشَّعْرَاءِ فَكَيْفَ التَّوْفِيقُ بَيْنَهُمَا فَاجَابَ بَابًا كَانَهُمْ شَاوِرِينَ فِيهِ قَبْلَ الْهَوْلِ
فَقَالُوا لَعَنَهُ فَاسْتِنَادَ الْقَوْلُ إِلَى كُلِّ مَنَاسِبَةٍ قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةِ تَحَارُّمِ هِيَ
حَرْفٌ وَالْكَسَاءُ قَوْلُهُ يُفَضِّلُ مُوسَى أَشْعَارِيَانِ الْعَالِمُ صِغَةً مَبَالِغَةً
قَوْلُهُ تَحْقِيقُ الرِّمَزَيْنِ أَنَّهُ الْأَوَّلَى إِنْ يَقُولُ تَحْقِيقُ التَّمْزِينِ وَتَسْهِيلِ
الثَّانِيَةِ وَادْخَالَ الْأَلْفِ بَيْنَهُمَا وَتَرْكُهُ وَهَمْزُهُ وَاسْتِنَادَ لِيَعْلَمَ الْقُرْآنُ أَكَلَهَا
وَلَمْ يَعْصَاكَ قَالَ هُنَا عَصَاكَ وَقَالَ قِيَامُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ كَانَ مُوسَى مُشْهُورًا أَلْفًا
الْعَصَاءُ وَلَمْ يَكُنِ الْقَاءُ هُمْ مَعْنَاهُمْ مَعْلُومًا فَابْتِهَاجُهُ عَلَى أَنَّ الْأَبْهَامَ نَوْعًا
مِنَ التَّخْوِيفِ لِأَجْلِ جَمْعِهِ قَوْلُهُ أَمْرٌ لِلْأَذْنِ بِتَقْلِيدِ جَوَابِ شَرْحِهِ تَقْرِيرُهُ
نَ الْقَاءُ هُمْ مَعْنَاهُمْ كَانَ مَعَارِضَةً لِلْإِنْجَازِ وَلَا شَأْنُ أَنَّ مَعَارِضَةً أَلْفًا
فَرَفِيفًا مَرْدَمُ مُوسَى بِالْإِقْيَاءِ وَهُوَ نَزْعٌ مِنَ الْكُفْرِ وَحَاصِلُ الْبَيِّنَاتِ

ان تقديمه للقائه كان وسيلة الى اظهار الحق الذي كان واجبا وكذا ينسب
 به الى الظن انه واجب لا بد ان يكون واجبا فثبت ان الامر بتقديمه للقائه كان
 مزايا الواجب على ان لا يجازى ان ناسخ الحرام والناسخ لا يكون قبل المنسوخ
 فكان تقديمه مبرا لا مندق له صرحا عن حقيقة تفسير الواحدي و
 اراد بحقيقة الادراك اصدار الشيء على ما هو عليه في نفس الامر قوله
 بخلاف احادي التائين هذا كالجور والتخفيف بسكون اللام لخص قوله
 من السحر اشعار بان ما هو صوابه وقيل مصدره قوله اي فرعون وقومه دفعوا
 ان الضمير عائدا الى السحر قوله صاروا ذليلين اي ان بان الانقلاب المذكور
 هنا من الافعال الماضية كالعود وقيل بجو الى الملائكة قوله انا اكون الضمير
 لتفصيل فعل التوهم ان الفعل متضمن لانك لا بد ان والستكان لموسى عليه قوله
 بتحقيق الهمزة بين الهمزة الاولى والهمزة الثانية واي بكر يعقوب والثانية لخص
 عن عاصم قوله الذي صنعتهم لا خطاب لموسى والسحر قوله اي و
 هـ فيه اشعار بكمال وثوقهم وحسن اعتقادهم قوله في الاخرة اشعار بان
 الدار الاخرة محل الانقلاب الى الله قوله بالتشاميل والتخفيف الثانية
 لنافع وابن كثير والاولى للباقيين قوله كغلبنا بهم من قبل تنبيه على
 ما اتفق عليه بجمهور من ان هذا التمهيد كان بعد الزمان الاول قوله
 جلاب وبلاء لجلاب تقويض الخصب وهو كثرة النار وسعة العيش
قوله شعورهم تفسير لابي بن عباس رضي ومعناه ما يتشائم به لقرينة
 المقام قوله وهو ماء دخل هذا ما عليه بجمهور وقال مجاهد اعطاء

هذا الموت وقال وحسب هو الشاعرون بلغة اليمن وقال ابو تالة هو لبيد اري
 قوله كذلك اب سبعة ايام قوله السبع من تفسير السعيد بن جبيرة وهو
 دود ياكل الحبوب والطعام قوله البحر المالح بيان الواقع لا تفسير له فاما
 هو البحر الذي لا يدرى فغيره من عليه في الكشاف قوله صفة ارض وحشي
 الشام هذا جواب عما قيل من ان المراد بلاد من كل ارض لا الشام خاصة
 مستلذبان سليمان عليه السلام كان من بني اسرائيل وقد املك ارض
 كلها وحاصل الجواب ان الصفة اعني التي باركتها تدل على انها الشام
 وحدها قوله بكسر الراء وضمة الاء لليهود والثانية لابي بكر وابن عباس
 والكسر فعنه قوله بضم الكاف وكسر هاء اولها لليهود والثانية لليهود والكسرة
 قوله واصلة ابني لكم يعني ان ضمير الخطاب منصوب بنزع الخافض قوله
 وفي قراءة اخاكم هي لابن عباس وعلاء قوله امثلة قد صريانه في البقرة
 تحت هذا الكلمة قوله بالفعول وثنا اول لليهود والثانية لابي عمر
 ويعقوب قوله تكلمه بالاشمال من ثلاثين ليلة اي واعدا ان تكلمه
 عند ما انتهى ملامة ثلاثين ليلة قوله خاوت له هو مصدا خلفه الصدا
 اذا تغيرت راحته والاشمال استمال السواك قوله بلا واسطة اي
 بلا واسطة تلك مرسل قوله والتعيين دون لن اري يعني انما قال لن
 تراني ولم يقل لن اري حتى صيغة المجهول لان الاول يدل على الامتناع
 والثاني يشعر بالامتناع المطلق ولا يلزم من نفي الخاص نفي العام قوله
 اي تثبت لرويتي فسر به لانه السبب للشخص لفظا قوله بالقصر والمدا

الأول للجمهور والثانية للجهنم والكسائي **قوله** أي مذكور كما تفسير المقصود
 على أن المصدر بمعنى المفعول **قوله** في زمانه كانه جواب سؤال متدار
 تقريره أنه لم يكن أول المؤمنين لسبق الأبناء والمؤمنين عليه **قوله** بالبحر
 الأفراد الأولى للجمهور والثانية لأن كثير ونافع **قوله** كانت من سدار البحر
 الأول الحسن والثاني لا يجزي الثالث لأن جريح والقول بالعشر لو ثبت
 وبالسبعة لغيره **قوله** بدل من الجار والمجرور يعني أن قوله موعظة وتفصيلاً
 بدل من الظرف الذي وقع قبله اعني من كل شيء قال صاحب الكتاب **قوله**
 من كل شيء في محل نصب مفعول كتبنا وموعظة وتفصيلاً لبدل منه **قوله**
 قبله قلنا مقدار ذلك لئلا يلزم عطف الانشاء على خبر **قوله** فرعون
 اتباعه فيه تعرض بقتادة فانه اراد به الشام وبالفاسقين للعمالقة لا كمن
 صبغة الاستقبال بالمصدرة بالسبب بدل على ما قاله قنادة وما دار فرعون
 وقومه فقد كان ارام اياها **قوله** لتعبروا فيه اشعاره بأنه تهديد لا وعيد
 بشارته كما قيل فانه قال ذلك بعد اهلاككم **قوله** الذي جاء من عند الله
 انما قيده به لان مطاق الرشد الذي هو الصالح والاستقامة كان خاصاً لا لهم
قوله يسلكوه اي لا يسلكوه فانه تفسير للنبى **قوله** البعث وغيره معناه
 معناه ان لقاء الآخر مشتمل على البعث الحسن والجنة والنار **قوله** بعد اذ جاءه
 فلما روجه في البقرة **قوله** لعلته عرس هو بالضم طعام الوليمة والنجاح
قوله لما ودما هذا بناء على ما اشتبه عندنا من ان جسداً انما يطابق على
 ما يكون من لحم ودم وقال بعضهم هو اعم **قوله** اي ندما وعلو عبادة

حاصله ان السقوط في الايدي كناية عن الندامة والحسرة لان من يستند انما يستند
 بعض على يديه مرة بعد اخرى فيصير يده مسقوطة فينهانض عليه
 في الكشاف **قوله** عليه اشعار بان الفعل من روي القلب لا من روي
البصر لان الضلال لا يحس بالشسب **قوله** بالياء والتاء الفرقانية لحز
ولكائي والثانية للجهور **قوله** من جهتهم فيه اشعار بان غضبه كاذ
من جهة انهم عبداو العجل وشدة حزنه كانت من جهة ان الله فتنهم و
 اضلمهم كما وجهه من فسر الاستعداد للحزن متمسكاً بان الغضب
 انما يكون على فعل الضعيف والحزن من فعل القوي ولا كمن يرد عليه ان
 كلامها اما حال من موسى الثاني حال من الاول وعلى كلا التقديرين
 لا يجتمع الحزن مع الغضب لان الغضب حركة الروح الى الخارج والحزن
 حركة الى الداخل فالاول ان يفسر تشديد الغضب كما قال به ابو الدرداء
 عطاء وروي عن ابن عباس رض ورضي به الزجاج **قوله** غضبا
 لربه اي حمية لداينة لنفسه وفيه دفع لما يتوهم من ان القاء الالواح
 كان جسارة لا يليق بشان الانبياء **قوله** اي بشعره بيمينه ما خوذ
المعالم حيث قال اخذ شعر راسه بيمينه وشماله والضمير المحمور
 للرأس والكلام يحتمل تقديرين الضائق وان يراد بالراس شعر **قوله**
 بكسر الليم وفتحها الاول كما كان غامر وحزرة والكسائي وابي بكر عن عامر
 الثانية الباقي **قوله** اعطف لقلبه معناه ان ذكر الام لمحض العطف
 والرحم كذلك كان اخاه لام كما قيل بل الصيحة انها كانتا سقيتين **قوله**

بعبارة الجمل الظرف كقول متعلق بالظالمين والثاني بلا تجملي **قوله**
ما صنعت باهي يقال صنع به اذا الساء اليه **قوله** اشركه في الدعا
جواب سوال مقدار تقريره ان اشركه موسى عليه السلام اخاه هارون في
الاستغفار يدل على صدا ورثه لظلمته مع انه لم يقتصر في النهي والامتنع وحاصل
الجواب انه انما اشركه في الدعاء ارضاء لنفسه ودفعاً لشبهة الادعاء عنه
قوله فعذابوا بالامر بقتلهم فيه اشعار بان تعذيبهم بالقتل وضرب الدالة انما
كان بعد قوله تعالى لموسى عليه السلام سينا لم تغضب من ربهم فلا بد
ان السين للاستقبال فكيف يحمل هذا على حكم الدنيا بعد ما قتلوا القسم
قوله وضرب عليهم الدالة اي على الامم **قوله** سكن اشعار بان السكون
استعارة للسكون **قوله** النبي القاها فيه تعريض بما قيل انما كانت غير
الاولى وبما قيل انها لم تكن كلها لما رفعت منها سبعة اسباع بعد الالقاء وذلك
لان المعرفة اذا اجعلت معرفة كانت الثانية عين الاولى والا لواح في كل الوجود
معرفة **قوله** اي ما نسخ فيه اشعار بان النتيجة اسم مبني للمفعول كالقبضة
والضمة **قوله** وادخل الادم على المفعول وذلك لان تاخر الفعل عن المفعول يورث
ضعفا في العمل نص عليه صاحب الكشاف **قوله** اي من قومه تنبيه على انه
منسوب بنزاع لخافض **قوله** من لم يعبد الجمل هذا مستفاد من قوله اتملكن
بافعال السيفيه منا **قوله** بامره تعا متعلق باختيار **قوله** للوقت الذي فيه
ايمان بان هذا اللفظ كان مغايراً للصفات الاولى الذي كما هو مسمى وطلب الروية
منه وقيل كان هذا غير كماله والا والقبول نص عليه الامام **قوله** الزلزلة الشايدة

فانه يدل على انهم لم تكن رجفة موت ومعظم الروايات تدل على انهم ماتوا ارباباً
قوله استفهام استعطاف يعني لم يكن ذلك على سبيل الاعتراض والاستبعاد
 والاستفسار لان الانبياء عليهم السلام اجل علماء واكثر ادباً **قوله** اوجب امر
 من ايجاب **قوله** في الآخرة استفاد من السابن ولام الاختصاص فان
 الرحمة لا تخص بهم في الدنيا **قوله** الشدا كذا فيه لشعار بان الاخلاص استعارة
 للاحكام الشدايد والوجه المشترك بينهما هو الشدا والمنع والمشقة على نفس
قوله حال اي مقدارة لانهم لم يكونوا اشغى عشر وقت التقطيع **قوله**
 بدل سنة ذهب اليه الفارسي لان تميز ما عدل العشر ياتي مفرد **قوله** فضله
 قد مر **قوله** وقلنا لهم قد اراد المرادات نظم القران وربط الجملة الثانية بما دلت
قوله بالنون والتاء اي الفوقانية لتافع ويعقوب وابن عامر وبنون اللبا-
قوله ينحفون على استقامتهم مربيانه في البقرة **قوله** هي ايلة هذا ما ذهب
 اليه اكثرهم وفيل مدين **قوله** بتركه فيه الضمير الاول للسبيل والثاني
 للسبت **قوله** اي سائر الايام معناه باقى الايام وراء يوم السبت **قوله**
 عطف على اذ قبله اي على اذ يعيدون لا على اذ تاتيتهم لانه يلزم ان يكون
 وقت قول هذه الامة ظناً بعدوان **قوله** لمن نهي استعاق بقاء
قوله موعظتنا هذا على تقدير رفع معذرة كما هو المهور بان يكون جنساً
 لمبتداء محذوف واما على تقدير نصبه كما ذهب اليه حفص فهو من موعظ
 على المصدرية قال سعاد نعتذر معذرتنا **قوله** بالاعتداء فيه
 اشعار به فوج العذاب على المعتادين وبخات الفريقتين اللباقتين **قوله**

عن ذلك ما هو اقل لفظ الترك لان التكبر عن نفس المنهى عنه غير ملامح
 كما لا يخفى **قوله** فكانوا هي قدوة وقد مر في البقرة **قوله** هذا تفصيل
 لما قبله فيه ايدان بان الفاء الثانية للتفصيل المحض دون العطف كما يقضي
 المغايرة بين المعطوف والمعتوم عليه **قوله** اعلم يعني ان التاذين
 بمعنى الايدان كالنوعا بمعنى الاعداد **قوله** اي حطام هذا الشيء الذي
 اخذ الاواني بمعنى الذي لا شعاعا بان كادني وراء الدنيا حتى يتصور التفصيل
 وحطام ما يبس من النباتات واراد به متاع الدنيا **قوله** الجملة حال اي
 حال من ضمير الجمع في يقولون **قوله** اي يرجون المغفرة معناه
 يرجون المغفرة بحيث يقطعون بها مع الاصرار على ما يفعلون قال الامام
 انهم كانوا يقطعون بان هذه الكبريت مغفورة لهم واما نحن فلا نقطع بالمغفرة
 بل نرجو **قوله** الاضافة بمعنى في الميثاق المذكور في الكتاب
قوله عطف على يؤخذ الصحيح **قوله** الم يؤخذ فانه بمعنى اخذت
 في الكتاب قلت على الم يؤخذ فانه تقرير فانه قال اخذنا عليهم ميثاق الكتاب
 ودرسوا ما فيه **قوله** بالباء والياء الخطاب لنا نعم وابن عامر وحض
 ويعقوب والغيبة للباقيين **قوله** بالتشديد والتحقيق الاولى للجمهور
 والثانية لابي بكر وحده **قوله** الجملة خبر الذين فيه اشعار بان الموصول
 مرفوع على الابتداء وتعرض بما قيل من ان هذه الجملة معترضة والموصول
 مجرور وعطف على الموصول الاول ووجه الترجيم ان القول بان الجملة معترضة
 مبني على ما جوزه بعضهم من وقوع الاعتراض اخر الكلام **قوله**

ايقنوا قسطنطين بالدينان منهم كانوا مومنين وكان وقوع بحبل يومئذ تعالى
 والثلث يومئذ تعالى ينافي الايمان بدولتنا قال وان الشئ لا يعنى من نحن شيئا
قوله بان السراج بيان السراج اخذ الذرية من ظهور الناس على ما قال الجوهري
 خلا قوله بقرينة قوله بنماين ياد وراة عرقه كما قال ابن عباس من ض او واديين
 مكة والطائف كمنزل عن الكلبين **قوله** بالباء والياء الفوقانية للهموز والفتحة
 لا يغير وحده **قوله** والتذكير به على لسان جواب عما قال به المعتزلة
 من انه لو كان الامر كذلك لوجب ان نذكر في انفسنا كذا الانسان اذا وقعت
 واقعة عظيمة فلا يجوز له مع كونه عاقلا ان ينساك انسيا بانكيا بحيث لا يذكر شيئا
 حاضرا ويجوز ان لا ينهك في الشهوات على بعد العباد يورث النسيان التام فاما
 التذكير بالانبياء عليهم السلام مقام ذكرهم في انفسهم بل التذكير قومي من الذكر
 لشوب التذكير كما دواهم **قوله** خرج بكفر فيا شعرا بانه استعارة للشرا وج
قوله وهو يعلم بن باعوراء وقيل امية بن ابي الصلت الثقي الذي قال فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفر قلبه وقيل في ابي غابر الراهب الذي سماه النبي صلى
 بالثاني **قوله** والله لسانه ابي خرج كما يخرج السبع من غمده **قوله**
 فادركه تقير لعبد الله بن مسلم من قوام ما زلت اتبع القوم حتى اتبعهم ابي
قوله سكن الى الدنيا تفسير لان حاج بان اراد بالارض جهة السفلى والادب **قوله**
 فوضعه قلادته لا شعرا بان وجهه التشبيه بينه وبين الخطاب الملاحه هو الوضع
 ونحوه كما صرح بقوله واتقوا التشبيه في الوضع ونحوه **قوله** بقهرية انباء
 ابي القفا التي اخلت على نظم مثله في قوله فمثله فانها كال على ان مدخلها

مرتّب على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى ولا شك ان ما يترتب على
هذين الامرين هو الوضع والخسة والخوان والذلة فالمراد بما بعدها هو مشهور
مثله كمثّل الكتاب وكون الانسلاخ كما فيه صاحب لكل **قوله** وبقرته
قوله ذلك المثل وذلك لان معناه ان تلك الحال حال الذين كذبوا ولا شك
ان حالهم هو الوضع والخسة **قوله** اي مثل القوم قد رُفِظَ المثل لان الخوص
لا بد ان يكون من جنس التميز **قوله** واحسن مؤنث فيه تعريض بمن قال الله
مصدر وصف به الاسماء مبالغة **قوله** كما في حديث لعنه اراد به ما روي
فتادة انه بلغنا ان النبي صلعم كان اذا تلا هذه الآية يقول هذه لكم **قوله**
ناخذهم قليلا قليلا فيه تاويل الى معناه اللغوي من انه استنزل او استعصم
درجة بعد درجة **قوله** فيبادروا الى الايمان منصوب على انه جواب
الاستفهام في اوله ينظروا وليس بمعطوف على يموتوا الفساد المعنى لانه لا يتصور
المبادرة الى الايمان بعد الموت والعبودية الى النار **قوله** بالياء والنون
الغيبية مع الرفع لا بي عمو وعاصم ويعقوب ومع الجرح لم الحشر والكسائي والتكلم
بالرفع للباقي **قوله** ناكدا معناه ان هذا الجواب ناكدا للجواب السابق لان مفهومه
عين مفهومه وفيه اشعار بان السؤالين متحدان حقيقة وقيل ان الاول هو
عن نفسهما والثاني عن شدتهما والاول ارجح لان السؤال عن شدتهما يوم تسليم
نفسهما ولا يتصور ذلك في المنكرين **قوله** ان علمها عند الله تعالى هذا قول
من الاقوال الثلاثة في تعيين المفعول **قوله** ذهبت وجاءت الصحيح تفسير
ما قال صاحب الكشاف من قوله فقامت وقعات واما تفسير الشارح رحم فانما يصح
ان يكون ما بين يدي

اذا فؤى ما رت من المور قال المبيضاوي قري فارت من المور وهو الحي والذاهب
قوله واشفقوا ذلك الماروي من ان ابليس تمثل لها في صورة تبشر فقال ما في
 بطنك فقالت ما ادري فقال اني اخاف ان يكون بهيمة او كلبا فخافت ثم ذكرت
 لادم فخافا **قوله** وفي قراءة بكسر اللين هي لنا نعم والي بكر **قوله**
 بتسمية عبد الحارث وهو اسم من اسماء الشيطان كان مشتهرا به بين الملائكة
قوله وليس باشراف معناه ان هذه التسمية لم يكن اشراكا في العبودية ^{في}
 عليه السلام عنه وبنينا ثبت ان الرجل المومن اذا سمي بعض ولداه بعبد فلا
 لا يريد الاشراف في العبودية لاجل ايمانه والاحتمال توهم **قوله** وحسن **قوله** وروى
 سمرق لعل المقصود من نقل هذا الحديث هو الرد على الامام حيث قال واعلم
 ان هذا التاويل فاسد يوجب وتبعه النيسابوري والتعريض بمن اول **قوله** تعالى
 وجعلناه شركاء بان جعل اولادها كصاحب الكشاف تبعا لعكرته والحسين
 وتبعه من بعده كالبضاوي وصاحب المدارك والتايد لما قال ابن عجمان
 مجاهد وسعيد بن السيب وجماعة من المفسرين من انها في آدم وحواء على ما
 نص عليه في المعالم لكن الراجح هو التاويل المذكور فان الاشراف بالمعنى
 المذكور لا يليق ببيان الاولياء والعلماء فضلا عن الانبياء ولا سيما ^{في} هو
 ابوهم واولادهم وخليفة الله في الارض وعالم بحجالة الاسماء التي منها الحارث على
 ان الحديث انما يبدل على ان ذلك انما صدر عن حواء واما ادم فسكو عنه
 مع انه ظني في نفسه **قوله** وبالحجة مسببة دفع شبهة تمسك به الامام
 على فساد هذا التفسير وتقريرها ان قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون ^{على}

ان امشركم من كانوا اجرة لا شئ فيهم اولادهم انا جاب بان هذا لهجة مبطونة
 على خلقكم مسببة عما جاب لك اذ انفاء على تعييبها وما بيننا من قول وجعل مننا الى
 اخرا بآية اعتراض ومعنى الآية هو الذي خلقكم من نفس واحدة فقال تعالى عنها
 يشركون على ان مات من الخطاب الى النبوة ولا يخفى انه تكلف **قوله** باننا
 والتشقيف الاربعة بالجمهور والمثانية لنا فم **قوله** لا يتبعوه الم البارز المنصوب
 للدعاء وان فعل خيرا وم على انه جواب لشرك لان تفدير الكلام ان تدعوهم
 ولا تدعوهم لا يتبعوا دعاءكم **قوله** مملوكة اشعار بوجه التشبيه **قوله**
 بل ايم ايدا اشعار بان ام منقطعة وانما رضى يبادر المتصلة لان السائر بالنصب
 يعبر به اثبات احكاما للمرين لا على التعيين وانما يسأل الخطاب عن تعيينه وهم هنا ليس
 كذلك لانه تعالى لا يسأل عن تعيين احكام الامور الاربعة مع العلم بثبوت احكامها
 لا على التعيين بل هو في كل مرتبة اجواب عن الاول واستئناف لسؤال اخر
قوله وفي قراءة طائف هي الحفص وثافم وحمزة وابن عامر واي بكر
قوله اي اخوان الشياطين فيه اشعار بان المراد بالشیطان الجنس لشمسه
 معني بجمع **قوله** الشياطين بيان للضمير المرفوع **قوله** هم قد ارضوا
 المنفصل اشعار بان ضمير الجمع عائدا الى اخوانهم لا الى الشياطين المستفادين
 يملأونهم لقربه **قوله** تزلت في ترك الكلام في الخطبة هذا ما ذهب اليه
 سعيان جبير وعطاء ومجاهد وقد نقل عنه النافعي نصر عليه الامام اذا
 جوز قرآن في الفتحة بعد الامام لكن يرد عليه ان الآية مكية والخطبة انما اجريت
 بالمدينة **قوله** وقيل في قراءة القران مطلقا هذا ما ذهب اليه ارباب الظواهر

واما نحن فنقول ثلث في استماع الموم كما ذهب اليه جمهور الصحابة صرح بنسبه في
 المدارك **قوله** اي قريدا بينه ما معناه متوسطا بينه ما **قوله** اي يختص به
 بالخصوخ الاختصاص مستثان من تقديم الظروف ومعنى الخصوخ من اسناد
 السجود والذي هو وضع الجبهة الى من لا جبهة له اعني الملائكة ففسر بلازمه

سورة الانفال

قوله رد الكرم هو بكسر الهمزة وهو الزلازم العون **قوله** لو انك فتم الانكشاف
 التفريق والقي الرجوع اي لو تفرقتم لرجتم اليها **قوله** اي حقيقة ما يبنيكم اراد
 بها الحال التي تكون بينهم من الاخاء والقربا والجوار والجور اعني بالمودة متعلق
 باصلها **قوله** حقا قيد للمؤمنين معناه صادقون في الايمان غاصين في العمل
قوله الكامنوا الايمان انما اوله به لان كلمة انما تفيد حاصلا لا يات
 في الذي وصفهم امه بالوصف المذكور مع ان نفس الايمان يتحقق دون ذلك ايضا
 كما هو الراجح **قوله** تصديقا انما فسر الايمان بالتصديق لانه قد يراد به
 مجموع الاعتقاد والاقرار والعمل ولا شك في زيادته بهذا المعنى وانما
 النزاع في زيادته بمعنى نفس التصديق فقول يزيدا ويتقص وقيل
 لا يزيدا ولا يتقص وكل الكلام المذكور في الكلام **قوله** اي وعيده
 وقيل تصوف كثر فانه يورث الخوف **قوله** لا بغيرة مستفاد من تقديم
 الظروف وقد مرارا **قوله** متعلق باخرج فيه اشعار بان الجاهل الجور
 اعني يكتسب منصوب على الحالية وقد مرارا **قوله** بعير من الشام العير
 بكسر الهمزة القاطنة من عار الزبل اذ اجاء وذهب ويوث ويقال للابل التي

تحت المبرق من بلد الى بلد **قوله** ليدتوا اي ليدفعوا عن العير **قوله** وشتم
 النقيير ^{اي القلة} ماخوذ من نقر الامرا اذا ذهب له ويقال لما دون العشر من الرجال غالبا
 كالنقر شركة ومنه المثل ساثر لافي العير ولا في النقيير **قوله** القتال اي الذي هو
 بحسب الوعد الصادق **قوله** وعداها اي آلتها جمع عادة وهي ما يعد الشئ
قوله اي باني وذلك لان الاستيابة تعدي بالباء وفري بكسر الهمزة
 الاستيابة معنى القول **قوله** فري بالفتح لا ادرى وما جها **قوله** اذكر فيه
 اشعار بان الجملة متناقة **قوله** ظاء جمع ظهي وظهان من ظما اذا عطش ^{اشد}
 عطشه واراد بالحدثين من احدث بالحدث اذ كبر **قوله** ان تسوخ في
 الرمل في كل هة ان تعوض فيه وذلك لما روي من انهم كانوا قد نزلوا على كنيسة
 تعوض فيه كذا قدم على غير ماء فاما فاحتمل اكثرهم ولذا وسوس الشيطان
 اليهم بانكم لو كنتم على الحق لما كنتم ظما محدثين بالحدث الا ك
 وفيه اشارة الى ان المراد بتثبت الاقدام هو المعنى الحقيقي لا الجازي الذي
 في قوله ان تسوخ
 هو التقوية لان قوله ليربط على قلوبكم يفيد هذا فيلزم التكرار **قوله**
 بالعون والنصر اي اعينكم على تثبيت المؤمنين وانصركم عليه ومن ذهب الى ان
 الخطاب للمؤمنين كما انه ينظر الى ما قبله يوحى ريبك الى الملائكة وما بعد فثبتوا المؤمنين
 به بلزم عليه اشارة **قوله** بالاعانة والتبشير هذا قول ثالث من اقول ان
 في تفسير تثبيت المؤمنين قال الامام والثالث ان الملائكة كانوا يتشبهون بصورة النور
 في معارفهم ويعيدونهم النصر والظفر **قوله** اي الرؤس اياء الى ان فوق
 الاعناق كناية عن الرؤس وقيل كلمة فوق زائدة والمضى فاضر الاعناق

قوله فكان الرجل وذلك كما وقع لأبي داود المازني أرض وهو مشهور وفي
 إشارة إلى أن الأمر يضرب الأغنياء والبنان من لئلا ملكة وقيل أمر المسلمين
قوله كأنهم أكثرهم يعني كأنهم أكثرهم المابعة من المشي السريع الواسع
 يشون مشي الصلي الزاحف وفيه إشعار بأننا استخارة **قوله** يستجد
 بها أي بطلب الجادة وهي القوة والشدة **قوله** وهذا مخصوص وذلك
 لأنه تعالى وعد المؤمنين النصارى إذا كانوا الكفار ضغفهم فمن تولى دبره علي
 هذه النسبة فكانه لم يصدق بوعده وأما إذا كانوا أزيد من الضعف فلا سبيل
 على النصارى **قوله** بالخصى فيه إشعار بأن هذا الآية نزلت يوم بدار فانه صلح
 رمي بالسهم يوم خيبر وبجرة يوم أحد كما هو المحقق **قوله** فعل ذلك فدار
 ليتأتى ما يعطف عليه ليسبى المؤمنين **قوله** الإبلاء حتى فيه تنبيه على أن
 المشار إليه هو الإبلاء المفهوم من لبلي وأن اسم الإشارة مرفوع على الإبلاء
 وخبر محذوف **قوله** أي الكفار هذا ما ذهب إليه الجمهور وقيل خطاب للمؤمنين
قوله أي أي أحن أم محل صلح وأنا تفضيل من الأيتام والبلاء للتعدي
 وأراد بما لا يعرف التوحيد ودين الإسلام والأحالة الإهلاك **قوله** من هو
 كذلك أي أقطع للرحم وأنا لا نعرف **قوله** بكسر الهمزة استينافاً الثانية لنا
 وحضن وابن عامر والأولى اللبائين **قوله** فخرنا إنما قال ذلك لأن سماعهم
 بحيث نفعهم سماعهم محال بعلمه تعالى بأنه لا ينفعهم لأنه لا خير فيهم فيهم من
 قبيل فرض الحال **قوله** من أمر الدين بيان للموصول وهو قول من أقوال
 الأربعة في تفسير **قوله** لأنه سلب الحيوة الإبدية فيه إشعار بأن المراد

من الاحياء ليس هو الاحياء المعروف وان اسناده اليه من قبيل اسناد المعصية
 الى السبب لان المحيية هو الله تعالى **قوله** فلا يستطيع فيه اشارة الى ان
 الكفر والايمان من صفات القلب **قوله** ان اصابكم انما قدره لان لا تصنيف
 جواب الامر على الراجح فان قدر فعل من جنسه بان يقال ان تتقوا فسناد تصنيف
 الظالمين خاصة لا يصح المعنى فان عموم اصابة الفتنة لا يترتب على الانقضاء
قوله واتقاءها وذلك لان اتقاء الفتنة لا يتصور بعيدا وقوعها واما قبل
 وقوعها لا يتصور الا باجتناب ما يوجبها من المنكرات والمعاصي **قوله**
 فاستشاروه اي تالوا له ما ترى هل تنزل على حكم سعد بن معاذ فاستشار
 عليهم بان حكمه الذبح بان اشار الى حلقه بيده يريد ان لا تقبلوا ذلك **قوله**
 بدار الندوة هي الجماعة وكانت ارايهم تتجمع فيها للشورى **قوله** قتله رجل
 واحدا اي ضربة واحدة ما خوذ من ابي جهم ان تاخذوا من كل بطن عناءا
 وتطعنهم سيفا فيضرب ضربة واحدة **قوله** اعلمهم به منعناه ان الله تعالى
 لا يباشر الكفر واما التفضيل فهو مجازي **قوله** الحبرم بلدا كانت
 قرب الكوفة **قوله** استهزاء وايها ما وذلك لان امثال هذا الداعين من
 المنكرين يدل على الاستهزاء وكمال مجرم بانه ليس كذلك **قوله** حيث
 يقولون قال ابن عباس ض كان فيهم امانان نبي الله استغفارهم اما النبي
 فقد مضى واما الاستغفار فهو باق **قوله** وقيل هم المؤمنون ولا يخفى
 ان اسناد الاستغفار الى الكل على هذا القول مجازي **قوله** وعلى القول
 الاول يعني اذا ازيلوا بالمستغفرين الكافرون فهي ناسخة لما قبلها بوقوع

تغذيتهم بمنزلة على القول الثاني اعني ارادته بضعفاء المؤمنين فلا تاسخ
ولا منسوخ وهذا كله اذا اريد بالعتاب في كلا الموضعين عذاب الدنيا واما اذا
اريد بالاول عذاب الدنيا والثاني عذاب الآخرة كما ذهب اليه بعضهم فلا
نسوخ لعدم التناقض **قوله** بصفيقا وهو ضرب اليد على اليد بحيث
يخرج منه صوت قوي قال ابن عباس كانوا يصفقون ويصفقون **قوله**
اي جعلوا ذلك موضع صاوتهم جواب شبهة تفرق بها ان الكلام والتشديد ليسا
من جنس الصلوة فكيف يصح استثناءهما عن الصلوة وحاصل الجواب ان المراد
به وضعهما موضع الصلوة فيكون قبيل قوامهم زارت الامير فجعل جنائي صلتني اي وضع
الجناء موضع الصلوة نص عليه الامام وقال صاحب الكشاف بعد السؤال بقوله ايما
وجه هذا الكلام ووضعوا الكلام والتشديد موضع الصلوة **قوله** التي امروا بها
مستفاد من اضافة الصلوة الى ضميرهم وفيه اشعار بما ذهب اليه انما يعني من ان
الكفار خاطبون بأشرايع ايضا **قوله** بيدرا مشعرا بان المراد به عذاب الدنيا
لانه ذهب الى ان الآية الثانية ناسخة للاولى كما مر **قوله** ما قصدوا ولا
ما قصدوا بانفاها من الثواب **قوله** بالتخفيف والتشديد الثانية لحسرة
والكسائي ويعتقون والاولى الباقيين **قوله** من اعمالهم اي اعمالهم السيئة
قوله اي استئناف اشارة الى ان الاضافة بمعنى في **قوله** وحملوا ولا يعبدوا
غير كل ذلك مستفاد من كلمة التأكيد وكلام الاحتصاص لازما اذا كان كل الذين
له تعالى فلا يبقى دين سوى دينه واذا لم يبق دين وراء دينه فلا يعبدوا غيره البتة
قوله عن الانبياء معناه بعد هذا الانذار ليترتب عليه فاعلموا ان الجناء

يقتضي حدوث الشر **قوله** يا مرفية بما يشاء فيه اشعار بما ذهب اليه الجمهور
 من ان ذكر تعالى لمحض التعظيم والتبرك لانه غني عن كل وجه والاستحسان
 انما هو لاجل الحاجة والفقراء وان الخمس للجنة المعطوفة وهذا حال ما فصله
 بقوله فيما يأتي اي يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم والاصناف الاربعة **قوله** والطلاب
 عطف على حاشم وهو مطلب بن عبد مناف ونسب اليه عبد المطلب **قوله** صلعم
 لانه كان ربا صغيرا **قوله** وم فقراء فيه ايماء الى ان التيم اذا كان اعمالا
 لا يعطى له سهم **قوله** على ما كان يقسمه اي النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** لكل
 صنف من الاصناف خمسة **قوله** فاعلموا ذلك هذا جواب الشرط بدل عليه
 واعلموا الاول لان جواب الشرط لا يتقدم عليه كما مر **قوله** بضم العين كسر
 الثانية لابن كثير وثانم وابي عمرو والاو لى اللباقيين وهما لقنان **قوله**
 اي بعد اشارة واضحة اشعار بان كلمة عن هذه مرادفة للبعد كما في قوله
 عما قليل صرح به في القاموس **قوله** يوم ايذان بان الهلاك والنجوة
 كلاهما استعارة للكفر والايمان **قوله** اذكرفيه تنبيه على ان هذه اشارة
 مستأنفة وقيل بدل ثان من يوم الفرقان وقيل متعلق بعليم **قوله** اي مؤيد
 تفسير الحجا هذا وعليه الاكثر وقال الحسن كانت هذه الاراء في اليقظة والنوم
 بعنى العين لانها موضع النوم قال في اللسان وهذا تفسير فيه تحف **قوله**
 لتقدما واعلمهم من الاقدام يقال اقدام على الامرا اذا شجع **قوله** وهذا قبل
 التمام الحرب جواب مشبهة تشرها ان هذا بنا في ما في ال عمران حيث قال
 يرونهم مثليهم فاجاب بان هذا قبل التمام الحرب وذلك بعد اتمام ما فاء

كان من شيطان التناقض وحالة الزمان **قوله** جماعة كافر كالتفصيل بالحق
 لبرية المقام وهو خطاب للمؤمنين **قوله** قوتكم ورولتكم المستجير للإله
 من حيث انما في تسمى امرها ونقاد حكما مشبهة بالرقيم في يومها ونفوة حيا
قوله الخيل والابل حلقنا وقيل مخصوص بالاناقة والقيان جمع قينة وهي
 الامة المقيمة ومفعول انشرب محذوف وهو نحو الامة **قوله** بالباء والثناء
 التثنية لخص وانما في الباقين **قوله** لما خافوا اخراج ما صمدية
 وانما خافوا اذا كانت بين بين قوتين وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة
 عادوة شدايدة فلما ارادوا قتال المسلمين خافوا اخرجهم حلهم فتجبر الشيلة
 على انك بان انهم في جواردة سرقة بن مالك بن جشم الكناني وكان غيرة سيلة
قوله الحارث بن هشام اخي ابي جهم وكان رضي الله عنه جوادا كريما
 يشرب به المثل وشاغل خيلا يتقل عنه الاشعار **قوله** ان يملكني
 بدل اشته الى من الله **قوله** ضعت اعتقاد ابي لم يكن لهم الحسينان في
 هيمان والظاهر انهم خيرة النبا فقيان لا يقتضاء العطف للغيرية وقيل ان المنشور
 انما هو وصفين **قوله** بالياء والثناء الفتوائية الامن عامر والحقا
قوله بقبا مع خيلا جمع مقبوة وهو عود من حديد **قوله**
 ظلم فيه اشعار بان بقي لاصل الظلم لا للبالغة حتى يوم الله ظلم ليس
قوله فيعلمهم منصوب على ان جواب النبي وفيه ايمان الى ان اعتدا
 بالذنب ظلم واما ترك الاعتذار على وجود الذنب فالاعتذار ظلم والتعصية
 ان الظلم لا يند البلاء اما لافان حكيم لا يفعل الا بحكمة **قوله** جماعة كثر

وما بعد هذا اشعار بوجود الفصل فان انفس حبان المفسر فلا يعجز العظماء
 الاتصال بينهما **قوله** قوله معه انما قال ذلك لان اللفظ يشيد انحراف
 الال مع انه قد عرق هو ايضا **قوله** وترتل في قرينة وذلك لانهم كانوا
 عاهدا والنبي صلعم ان لا يعينوا عليه احدا فقصوا عهدا بانهم انوا
 عليه للمشركين يوم يدار بالاسلحة ثم اعتذروا وعاهدا واننا نقضوا يوم لقتنا
 كما هو المشهور **قوله** بالتسكيل بهم والعقوبة بيان لطرفي الشرية يقال
 نكل به اذ فعل به ما يجذر غير داي نكل بهم وعاقبتهم ليتفرقا الذين مختلفين
قوله بان نكلهم من الاعلام **قوله** فيمن افلت يوم يدار يقال افلت
 الرجل اذا فات، وسبق **قوله** وفي قراءة بالفتح ثمانية هذه الحقص وابن
 عامر وخسرة وابي جعفر والاخرى لابن عامر وحده **قوله** وهم المتأخرون
 او اليهود الاول للحسن والثاني لقتادة ومجاهد ومقاتل وقال السدي هم
 القرين وكان اول احص نص عليه الامام **قوله** بكسر السين وفتحها الاول
 لابي بكر عن عاصم والثانية للباقيين **قوله** قال ابن عباس هذا منسوخ
 حاصله ان الآية اما عامة فهي منسوخة بآية السيف او خاصة باهل الكتاب
 فهي باقية بحالها قال مجاهد ان ورودها فيهم لا يمنع من اجراءها على ظاهرها
قوله بعد الاحسن وهو بالكسر المتخا والبغض **قوله** وحسبك قلنا
 ذلك اشعارا بما هو احب الوجوه بان من ان الموصول معطوف على نص عليه
 القران والوجه الثاني انه معطوف على الكاف وهو ضعيف لاستلزامه العطف
 على محل الكاف فانه لا يحسن عطفه على لفظة **قوله** بالياء والتاء الفرق

لابن كثير وناقم وابن عامر والخاتمية للباقيين ومثله الثاني قوله بضم الضاد
 وفخها التثنية لعاصم وحمزة أو الأولى للباقيين قوله عن قتال عشر في إشارة
 إلى أن المراد بانضعف ضعف البدن لا ضعف البصر كما ذهب إليه بعضهم لأن
 من أطاق القتل والقتال هو قوة البدن لا قوة البصر قوله بأرادته قال الإمام
 الأذن ههنا هو الإرادة قوله وهو خبر بمعنى الأمر إنما قال ذلك لأن مداهن
 الجسم هو أن هذا الآية نزلت ناسخة للآية الأولى والسنخ من عوارض الأحكام
 دون الأخبار فلا يبدل من النوازل المذكور قوله بالتأني والياء الفوقانية
 لأبي عمرو وأبي جعفر والخاتمية للباقيين قوله لكم زاده بقرينة الخطاب
 على أنه لا يريد لنفسه شيئاً قوله أي ثوابها يحتمل أن يكون بتقدير المضاعف
 فيكون مجازاً بالحدوث وأن يكون من قبيل ذكر الحبل وإرادة الحال فيكون
 مجازاً لغوياً قوله وهذا منسوخ بقوله وأعلم أنه لا يظهر السنخ في هذا المقام
 لأن قوله تعالى حتى إذا اختلفتمهم فشدوا الوثاق فأمأ منكم بعداً وأما فداء يدا
 على تقديم الاختناق على شد الوثاق الذي هو الأسر وعلى تقديمه على المن
 والفداء لأن الفاء للتعقيب وهذا الآية أيضاً تدل على تقديم الاختناق على
 الأسر وتقديمه على المن والفداء لأن حتى لغاية النفي فعدم يجوز منته
 إلى الاختناق فإذا وجد الاختناق يجوز الأسر هذا تفصيل ما قاله الإمام من
 أن كلتا الآيتين متوافقتان فان كليهما تدل على أنه لا بد من تقديم الاختناق
 ثم بعد ذلك من أخذ الفداء أو المن قوله بأجلال الغنائم أي لولا قضاء الله
 سبق في اللوح المحفوظ بأن يحل لكم الغنائم والأسرى لمسكم عذاب اليم

ولاكن يرد عليه ان ما كان حلالا في علمه تعالى لا ينافي ان يكون حراما
قبل اباحته من جهة الشرع فان تكا به يوجب العقاب في الجملة بل الاولى ان
يقال لو لا سبقت عفو هذه الواقعة في علمه تعالى لمسلم عذاب اليم والله
يعفو عن كل كبيرة لقوله وينظر ما دون ذلك لمن يشاء **قوله** وفي
قراءة من الاسرى هذه للجمهور والاسارى كابي جعفر وابي عمرو **قوله**
بالنصرة والارث هذا ما عليه جم غفير من المفسرين حيث قالوا ان
المهاجرين والانصار كانوا يتوارثون بينهم دون اقربائهم واستبعدوا الامام
بان لفظ الولاية مستعمل في النصرة دون الارث والمقصود ان يكون الكل
بنا واحدا على الاعداء اللهم الا اذا حصل اجماع المفسرين على ان المراد
ذلك فيجب المصير اليه لكن دعوى الاجماع بعيدا **قوله** بكسر الواو فتحتها
الاولى حمزة وحلا والثانية للباقيين **قوله** وهذا منسوخ باخر السورة
اي بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض
سورة براءة
قوله هذه هذا ما ذهب اليه الفراء وقيل هو مبتدأ والظرف
الاول صفت والثاني خبر **قوله** عهدا مطلقا اراد به ما لم يكن مقيدا
بالاشهر **قوله** ونقضوا العهد عطف على عاهدتم فهو من جملة الصلة
اي براءة الى الذين عاهدتموهم ونقضوا عهدهم والظرف اعني بما لا
متعلق ببراءة **قوله** بدليل ما سياتي وهو قوله تعالى فاذا انسلك
الاشهر الحرام وهي شوال وذوالقعدة وذو الحجة والحرم على ما قال

ان الفسق لازم للكفر بخلاف ما استقون اكثرهم وحاصل الجواب ان المراد بالفسق نقص
 العمل وهذا فسق خاص لا يوجد في كلهم قوله اي تركوا اتباعها اشعار بان الاستمرار
 استعادة للترك لان كل مستر تارك للثمن اخذ بالمبيع قوله اي فهم احوالكم رد
 لان الفاء هي انية تدخل على الجملة الاسمية قوله فيه وضع الظاهر يعني كان
 الاصل ان يقال فقالوهم لكنه وضع الظاهر موضع المضمرة اشعار بان كل كافر
 امام في الكفر لا يتابع ولذا اية قوله وفي قراءة بالكسر اي بكسر الهمزة وهي
 لابن عامر وحده معناه لا اسلام لهم قوله للتخصيص وذلك لانها داحلة
 على المضارع قوله حيث قالوا خراعة توجيه لقوله بداء وكما بان المراد به ان
 بداء واحلفاء كم فكانهم بداء وكما بالقتال قوله مما نقل بهم على صيغة المجهول
قوله علم ظهور قد مر بيانه في البقرة في تفسير قوله لنعلم من يتبع الرسول
قوله بطلانة اولياء قد مر تفسير البطلانة قوله المعنى ولم يظهر
 الخالصون فيه اشعار بان المراد بعلمه تعالى بهم هو ظهورهم وامتيازهم من
 غيرهم قوله بالافراد والجمع الاولى لابن كثير وابي عمرو ويعقوب والثانية
 للباكين قوله بداء خوله والقعود فيه فيه اشارة الى ما ذهب اليه الشافعي من ان
 لا يجوز دخول الكافر في المسجد وذهب بعضهم الى ظاهره فلا يجوز ان يعمر الكافر
 مسجدا او يرممه ولو كان المسجد خرابا حتى لا يواضى به لا ينفذ وصيته قوله
 اي اهل ذلك هذا الاضمار مستفاد من المشية به وهو الموصول المتدخل على
 المكان ويؤيده قراءة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه اجعلتم سقاة الحاج وعمرة
 حرام قوله وهو العباس او غيره هذا الغير اما طلحة بن شيبه او فرقة

الشاذلي والمشركون حيث قالوا ذلك لئلا يوردوا رجل آخر على ما روي عن عثمان بن بشير
 الشاذلي حيث قال عند صلح لابي ان لا اعمل عمالا بعد ان اسبى لشيخ **قوله**
 فمن ترك العشرة هذا ما عليه الاكثر وروى في مقابل تروى في التسعة الذين ارتدوا
 عن الاسلام ونحوه **قوله** وفي قراءة عنه لانه هذا لابي بكر عن عاصم
قوله فتعلمت العشرة فيه اشعار بان الله لا يعلو شيئا يحب والنعوذ عن ^{الله} **قوله**
 وبما **قوله** هذا ما معناه ان كل من ليس عليه حقيقته حتى يكون المقصود
 ضايقا لهم بل المراد بمنعنا الله على حب المال والاهل وترك الجهاد **قوله**
 الحرب لله لا حاجة الى ذلك لان الموضع الحرب في عرفهم قال ع وكما
 لو لا يثبت كما هو **قوله** واذكر فيه ايدان بان يوم حنين منصوب بفعل
 مشعر وقد تبع فيه صاحب الكشاف حيث قال ان الواجب ان يكون يوم حنين
 منصوبا بفعل مضمرا بهذا الظاهر وروى في تفضيله ان اذا عجبكم بآل من يوم
 حنين فهو قيدا لهذا وما يتقيد به المعطوف وجب ان يتقيد به المعطوف عليه
 فياخذ اعجاب الكثرة في جميع المواضع الكثيرة مع انه لم يكن ذلك الاعجاب يوم
 وردة البيشاوي بما حاصله انه لا يجب ان يتقيد المعطوف عليه بما يتقيد به
 المعطوف حيث قال فانه لا يقتضي تشاركهما في ما اضيف اليه المعطوف **قوله**
 اي يوم قتلك فيه اشعار بان اضافة اليوم الى حنين محزنة وهو ان قبيلة معروفة سميت
 باسم ابيها هوازن بن منصور بن عكرمة **قوله** فتعلمت لعل القائل سلة بن سلام
 بن وقش الشاذلي وتعلمت مضموع مجهول **قوله** وابوسفيان هذا هو ابو سفيان
 بن حارث بن عبد المطلب وكان اخاه صلح من الرضاة وابن عمه من النسب

منزله من النوح ولله **قوله** حيث اشبعهم بيان للافتخاد وذهب اليه الجمهور
قيل كانوا يسجدون لهم ويعتقدون الحول فيهم **قوله** اي بان يعبدوا انفا
ذلك لان الامر يُعَلَى بالباء دون اللام **قوله** شرعة وبرا هي فيه اشعار بان
النور استعارته لهناء والاطفاء ترشيح للاستعارة **قوله** يظهر فيه اشارة الى
ان المراد بالانعام تكميل صفة لا تكميل ذاته فانه كان كاملا قبل هذا التكميل
ولا شك ان اظهار الشيء تكميل لصفة من صفاته **قوله** يغلبه من اغلبه
وانما فسر به لان الظهور وما يؤخذ منه اذا أُعْلِيَ بعل كان بمعنى الغلبة
فيكون الاظهار بمعنى الاغلاب **قوله** جميع الاديان اشعار بان اللام فيه
لاستغراق والخالفة مستفادة من لفظ الاظهار فان الموافق لا يظهر عليه
عدم خلافه **قوله** ياخذون فسر الكل بالاخذ لان مناط اللام هو الاخذ
كل اولم يأكل **قوله** مبتدأ فيه اشعار بانه كلام مستقل ليس حكمه محصور
اهل الكتاب كما ذهب اليه بعضهم **قوله** اي الكنوز كانه جواب سواله
تقريرة ان الضمير ان كان للذهب والفضة على انها اثنتان فكان ينبغي ان يقول
لا ينفقونها وان كان الى المجموع من حيث المجموع فيقول لا ينفقونه ولا ينبغي
ان يعود الى الفضة فقط لان الحكم يتعلق بهما فاوجب بان المراد كنوزهما
على ما يستفاد من يكثران وقال الزجاج عائد الى الفضة والذهب داخل
في الحكم **قوله** اي لا يودون منها حقها اي حقها تعالى وهذا ما ذهب اليه
جمهور من ان الكنز هو المال الذي لا يودي زكوة قال الامام والصحيح عندنا
جوب الزكوة في الحلي المباح لانه كنز **قوله** المعتد بها قدره ليتعلق

عندنا فان العدة مصداق وهو عامل ضعيف لا يحتمل التفصيل وقد جاء بالشهور
قوله اللوم المحفوظ تفسيرا لابن عباس رضي **قوله** اي شهرها وذلك لان
 ظلم النفس فيمن لا يتصور بداون هتاك حرمتهم ولا شك انه اول مما قيل
 انه استأثره الى عدة الشهور فانه لا يحسن لفظا ايضا **قوله** اي الاشهر
 هذا ما قال به الجمهور ويؤيده استعمالهم فانهم يقولون فيمن اذا كانت الاشهر
 فيما بين الثلاثة الى الاربعة وفيها اذا زادت على ذلك **قوله** بالمعاصي اي
 لا بالقتال فان حرمة القتال فيها قد نسخت قال البيضاوي والجمهور على
 ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة وهم اولوا الظلم بارتكاب المعاصي ولذا قالوا
 الشارح فيما بقي جميعا في كل الشهور **قوله** بضم الياء وفتحها الا اول من
 والكسائي وحفص والثانية للباقيين **قوله** يتوك بتقدم الفوقانية على
 الموحدة ارض بين الشام والمداينة غير منصرف للعلمية ووزن الفعل
قوله تباطئهم وملتم الاول انتارة الى ان التناقل كناية عن التباطؤ
 والثاني انه متضمن بمعنى الميل فان التناقل لا يتعدى بالي **قوله**
 اي بديل نعيمها وذلك لان البدلية من جملة معاني من رض علي
 صاحب القاموس واتي بهذه الآية **قوله** في حجب متاع اشعارا
 في المقايضة لانها داخل بين مقضول سباني وفاصل لاح **قوله** اي
 او النبي صلعم الاول للحسن والثاني للجمهور **قوله** اي الجنوة الى الخراء
 انما اول الاخراج بالانجاء لان الخراء لا يتخلف عن الاخراج لكونه مطاوعا
 فلو كان على معناه لزم خروجه عن مكة ليلة الغار مع انه لم يكن كذلك

كان الجواب متحققا بلا شبهة **قوله** أي احدا لاثنين فيه اشعار بان الثاني بيان للثاني
 ولم يعتبر فيه معنى التصدير **قوله** جبل ثور ورجل بمكة يقال له ثور المحل ثماني
 ثور بن عبد مناة ثور وانه سناد والجبل هو كابل المحل **قوله** قبل علي النبي وقيل
 على ابي بكر والثاني الظاهر ووقع في النفس وانكر الامام الاول حيث قال وهذا
 بالحل بوجوده وبداة قول ابن عباس بن السكينة كانت حاصلة له صلعم قبل ذلك
قوله لا لئلا في الغار والاصل انها قولان لكن جمعا الشارح نظرا الى عموم
 التفظ وشموله لا الفرق بين **قوله** نشاطا وغير نشاطا الاول لابن عباس
 والثاني ما اخذ من قول مروة الهمداني احب ومروفي ومن قول الحسن الضحاك
 وقتادة مشددا وشيوخا والثالث كابي صالح والنشاط جمع شيط من نشاط اذا غمر
 واختار **قوله** اذ هي منسوخة بآية أي على القواين الاخيرين دون الاول
 كما لا يخفى **قوله** أي لم يرد خبر وجههم جواب عما قالت المعتزلة من انه تعالى
 يوصف الكرام هكذا بصفته لا يراد به قد ينال عنه بانه اراد اعلام خرجهم فأورد عليه
 ان العلام لا يصلح ان يتعلق به الارادة والله دبر الشارح حيث قال لم يرد خبر
 الا لا يرد عليه ما اورد **قوله** أي قدام الله تعالى ذلك تفسير لقوله وقيل
 افعلا واعلى معنى انه لم يكن هناك قول الحقيقة بل هو مستعار للتقدير وعلى
 هذا لا يردانه ليعرف بالنعوذ وهو قبيح ما دمنا حيث قدم عليه **قوله**
 يتخاضل المؤمنين الصحيح بخلاف المؤمنين فانه عاجل التخييل مسته
 وحقيقة العلم عند الله **قوله** بالمشي بالتمية في النسخ الاول متعارف
 بما مر عوا فانه تعالى بالباء والثاني بالمشي فبال الله تعالى متناه بنوعه

قوله سماع قبول يخرج منه الكاملون من المؤمنين فانهم لا يسمعون سماع قبول
قوله بنى الاصفر اراد بهم اهل الروم فانهم اولاد الاصفر الروم بن عيص
 بن اسحاق **قوله** وقيل سقط هذا لا يبن كعب رض **قوله** بقارة من السماء
 اي دافية نجاء **قوله** والامرهم بنا بمعنى الخبر جواب شبهة تقريره ان الامر
 بالانفاق يقتضي ان يكون مقبولا فكيف قال ان يقبل منكم فاجاب بان الامر
 بمعنى اكبر التقدير ان تتفقوا ان يقبل منكم **قوله** بالناء والياء الفوقانية
 للجمهور والختانية للحمزة والكسائي **قوله** اي لا تستحسن نعمنا عليهم فيه
 اشعار بان المقصود منه هو نفيه عليه السلام لان المال والولد لا يليق **قوله**
قوله اي ان يعذبهم فيه تنبيه على ان اللام بمعنى ان ولا حاجة الى التقد
 ولا ضمرا على ان يقال يريد الله ان يعلي لهم فيها البعذاب بان كس عليه الامار
قوله بما يلقون في جمعها بيان لطرف العذاب بالاموال والا ولا د على ترتيب
 الالف فالاول للاول والثاني للثاني **قوله** اي مومنون مستفاد من ضمير الخطا
 ومن الخلف فانه لم يكن لهم حاجة الى الخلف على كونهم منهم بحسب النسب لان
 وجوده وعدمه واضحان متيقنان والخلف انما يكون على امر محتمل **قوله**
 كالمشركين اي كما يفعلون بالمشركين من القتل والاسر والتهب **قوله** سراديب
 جمع سرداة وهو ما يقال له بالفارسية تخانه **قوله** كالقرى لجمع اشعار
 بان لجام استعارة للسرعة **قوله** ان يغنينا اي في ان يغنينا عن الصداق
 ونحوها **قوله** ما يقع موقعا من كفايتهم فيه اشعار بما قد شب اليه الشاف
 من ان الفقير استد حاجة من المسكين على عكس ما قال به ابو حنيفة وذلك

كان موقعا نكرة وقعت تحت النفي تدل على نفي الكفاية مطلقا قلنا كان
 او كثيرا فهو اشبه حاجته ممن لا يجدا ما يكفيه وان وجدا قل منه **قوله**
 من جاب وقاسم لجابي من يسطر المال ولما نشر من يجمع **قوله** والاول
 والاخر اى الكفار الذين الف قلوبهم ليساموا اولبا فعوا الا ذمى عن المسلمين
قوله اى المكاتبين معناه ان يودي عنهم بدل الكتابة بان يدفع الى المولى
 لان يدفع اليهم انفسهم فقال الامام ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف بل
 يوضع فى الرقاب باهم يودي عنهم **قوله** لو اغنياء وذلك لقوله عليه السلام
 لا يحل الصدقة لغني الا لغازي سبيل الله او لغارم وحسن تشتت الفقر
قوله من لا فى لهم اى لا غنية لهم **قوله** فلا يجوز صرفها مستقفا ومن
 كلمة انما ولا من الاختصاص **قوله** ولا منه صنف واحد وذلك لا مشترك الكل
 فى الاستحقاق وهو مستقفا من عطف بعض الاصناف على بعض بالواد للنفقة
 لا مشترك وفيه تعرض بالائمة الثلاثة فانهم حوزوا صرفها الى صنف واحد مع
 جوازها فى الاصناف وقد ذهب اليه بعض الشافعية ايضا من عليه البيضاوى
قوله على السواء ذلك لا سواء الاستحقاق **قوله** وله تفضيل بعض وذلك
 لما روي من انه عليه السلام اعطى كل واحد من المولفة قلوبهم ثمانية من ابل
 الاعبد الرحمن بن يربوع فانه اعطى خمسة ابل **قوله** وانادت اللام وذلك
 لانه لا يبطل الجمعية عند دم عند دم التعريف **قوله** لعسر اى لعسر اعطاء
 كل فرم من افراد هذه الاصناف **قوله** ولا مطلبيا قد مر بيانها فى الانفال تحت
 قوله لاذى القرى وهذا عند الشافعي واحمد واما عندنا فنحل لام الصدقة

والوحيد فكفار والمناقضين **قوله** من ذلك كله وذلك لأن رضى المالك اعظم
ما يعطيه المالك من الكرامة ما كنت وهذا لانه جماعة وتلك لذاته روحانية **قوله**
بالسيف المخص السيف الجاهل من النصارى واللسان والحية بالمناقضين لأن صفة
واموالهم متصورة بظاهر الاموال والدينار والنجار والمقتب الغنى **قوله** اظهر وا
لكفر قدامه انما **قوله** من الثبات هو القتل على خلفه من المقتول
قوله ليلة العقبة اية العقبة التي كانت في طريق بكة **قوله** ضرب عمار
بجوهر واحد يقال ضرب وجهه اذ اردو **قوله** وليس هذا ما يتم فيه اشعار
بانه من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم **قوله** اى نصير قبيلهم ما خرج من
من نصير يقال اعقب فلانا حسرة اذا جعل عاقبة امره حسرة وخسرا **قوله**
يخو التراب اى يشتر من خبايا حتى ويخني **قوله** جاء رجل فيصدق لخلقه
في هذا الرجل فقبل عثمان بن عفان وقيل عبد الرحمن بن عوف وامام الشافعي فهو
ابو حنيفة لا نصارى بالافتاق **قوله** لحديثه ايضا اى لحديث النازي ووجه
الاستدلال انه لو لم يكن العدة المخصوص مراد الما قال عليه السلام سائرنا
على السبعين **قوله** حسم المغفرة اى قطعها **قوله** اى بعد رسول الله
لا تخشى وذهب قطرب الى انه مفعول له ولما كان الاصل فيه ان يكون نكرة لم يرد
الشاح **قوله** خبر من حاله بصيغة كذا مر حاصلا ان معنى هذا ان الامرين
انهم يشكون قليلا وينسبكون كثيرا وفيها انتفاء لفظا وخبر معنى لا الخفاء
يكون حكاية عما تروى في **قوله** وغيرهم كالمريض والشيور ذهب اليه الاخر
والفرار والرجاء وابو عبيدة **قوله** له من اوزار اذ اول لظبي والثاني

للزجاج وحاصله ان مطلق القيام على قبول الكفر ليس بمنوع قوله كذا ومن
 وذلك بل دليل قوله كفر واثباته ورسوله قوله اي طائفة من انقران فيه انما
 بان المراد من اسورة ليس هو المعنى المعروف بل المعنى اللغوي فانما تعني عن
 موقفة من المراتب قوله جمع خالفة تفسير الفراء وفيه اشعار بان ليس جمع خالفة
 لا بد بعد اورد كالفوارس وفيما ياتي قوله باد فام التاء في الاصل الم وهذا
 اليه يكتسبهم وقال بعضهم انه من اعتد به معنى مقتضيه يقال اعتد في كبره اذا قصر
 فيه موقفا ان يدعوا قوله بمعنى المعتادون فيه اشارة الى ما ذهب اليه ابن
 رضي الله عنه من ان عذرهم كان حادقا وتخلوا باذان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالله
 قوله اذني فاذن انهم يقول صاحب النحل في تفسير هذه الكلمة اي باد عذرا كاذبا
 ليس بصحيفة المعتاد ولا يكون له عذر كاذب قوله وقرى به اي بالمعتادون
 فانه تراءى سيدنا بن جبر رضي الله عنه في ادعاء الايمان بالنظر الا ان متعلق بكذبه
 والثاني بيان بله صول والثالث متعلق بقوله والرابع بالجحى والمعنى ما جاء في الخبر
 الذين اخبروا الله ورسوله بخبر كاذب في ادعاء الايمان معتادين لاجل تفاقمهم وعدا
 مبالا فيهم قوله كالنهي والرهني النهي بالنهم جمع اعنى والنهمى جمع زمين وهو النهم
 الذي لا حراك له قوله بعد ان كثر رجاء وهو الخوض في اخبار اللذان والتبنيح فتقوى
 وهو معطوف على الارجاء بخلاف الطاعة فانه معطوف على عدم الارجاء
قوله بالاشاي على الذين احسنوا الى نهم بنهم الله ورسوله في حاله الله
 المذكور وفيه رد على ارباب التواء هرجيت قالوا ان الاسلام اصل الاحسان فلا بد
 على المسلمين بالمعصية ونشر البرح ان المراد بالاحسان المذكور هذا النوع من الاحسان

لا مطلقا **قوله** وهم سبعة من الانصار هذا ما عليه الجمهور والثاني ما قال به
 جاهد وقيل ابو موسى واصحابه **قوله** حال اي من كان خطابه بتقليد **قوله**
 للبيان اي لبيان جنس الفايض والجارو والجرم رضى النصب على التميز وهو اسلم
 من خفيض وسعها فانه يدل على ان العين صارت دمعاً **قوله** تقديم مثله وهو
 قوله تعالى رضوا بان يكونوا مع الخولاف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون وانما قال مثله
 لان الفرق بينهما بالماضي المعروف والجهول والفقير والغام **قوله** اي اخبرنا
 باحوالكم فيه ايدان بام المراد بالاخبار الاحوال التي من شأنها ان يخبر عنها **قوله**
 كجنت باظنهم انما احتاج الى هذا التعليل لان الطلاق الرجس الذي اطلق على لحم
 صخر يوم انهم كانوا يجرى **قوله** اي بان وذلك لان صديق وما في معناه يعادى
قوله فيخاص اي من الاتفاق **قوله** بالضم والفتح الاولى لان كثير وابي عمرا
 والثانية لباقي **قوله** لا عليكم مستقادم من تقديم الظرف **قوله** بضم الراء و
 وسكونها الاولى لناقم وورش والثانية للجمهور **قوله** جنته اشعار بان الطلاق
 الرحمة عليها من قبيل تسمية الحبل باسم الحال **قوله** وهم من شهدا بذا هذا
 على ان يكون كلمة من تبعية والثاني على ان يكون بيانية **قوله** وفي قراءة
 بزيادة من هذا لان كثير واحد **قوله** كاسم اشتم غار لعله اراد بهذا القبا
 قليلا منها فان النبي صلى الله عليه وسلم مدحهم ودعاهم ايضا **قوله** منافقون ايضا فيه
 اشعار بان الجار والجرم وخير الجارون وحالة مردوا صفة لذلك الحد وفي دون هذا
 لتلايكرم الفصل بالمعطوف على الخبرين المبتدأ وصفته **قوله** بالفضيحة
 او القتل اي بالفضيحة في الدنيا وعذاب القبر في الآخرة كما قال به السدي والكلبي

أو القتل مرة وعذاب القبر آخرى كما ذهب إليه صاحب الدرر **قوله** أو خير ذلك
 هو إسلامهم وسائر طاعاتهم وهذا ثالث أقوال في العلم الصالح **قوله** في سوارى
 المسجد أي استطوائته جمع سارية **قوله** فأخذت أموالهم تقرىم على ما سبق وفيه
 إشعار بأن ضمير الجمع في الآية عائد إلى الذين أوثقوا أنفسهم وإن أخذوا الصدقة كان
 تمام التوثيق كما هو الواجب وإن الآية غير منسوقة لإيجاب الزكاة على الأغنياء على ما
 به بعضهم ومما قيل أن الزكاة مطهرة للذنوب فهو بمنزلة على هذا القول **قوله** رجمة
 تفسير لابن عباس رضي الله عنهما الكلابي **قوله** يقبل فيه إيدان بأن أخذ حجاز
 القبول صرح به صاحب الكشف **قوله** لهم وللناس حاصله أن هذا الكلام كان
 متعلقا بالسابق فهو خطاب لهم وكان مستأنفاً وخطاب للناس لكنه وعيداً
 على كلاً من الفريقين **قوله** بالهزم وتركه الثانية لأنه وجه الكسائي وحقق
 والأولى للباينين **قوله** لنا عشر سماءهم في العالم وكانوا إخوان بني عمرو بن عوف
 الذين كانوا بنو مسجد قباء وهو بالضم والقصر موضع نهر المدينة وقد ذكرته بفضل
 تعالى **قوله** لأنهم بنوه هذا تعليل لكفرهم بأنهم كانوا بنو الكافر المقاتل فزعموا
 بكفره وقاله ولا شك أن الرضا بالكفر وكفره المعقل الجاء **قوله** لا تصل تفسير
 لابن عباس رضي الله عنهما وفيه إيدان بأن النبي صلى الله عليه وآله هو ركن من أركان الإسلام
 ولا شك أن النبي صلى الله عليه وآله عن الجرح نهي عن الكل **قوله** وضع ما ضمه محمول بنفسه
 كذا في يوم خللت تفسيره ولول يوم **قوله** أي بأن فيه إشعار بأن الأحق
 المحقق فإنه يعدى بالباء **قوله** ورجاء رضاء راقظ الرجاء إيدان بأن
 الرضوان المكان معتبر من أنفسهم فهو ليس مناطاً للرجاء فأن كل من كان

مبطل لا يكون ناضيا لبناءه وانما كان معتبرا من الله فهو في جوارحه خفاء فلا بد ان
 يقدر الرجاء فانه محقق من فعل المسلم ومناط للمدح والضمير انجز في منه الله تعالى
 اي رجاء رضوان من الله تعالى **قوله** بضم نراء وسكونها الثانية لا بي عامر وحسن
 وابي بكر واد ولي الباقين **قوله** مشرف على السقوط يقال اشرفت عليه اذا طلع عليه
 معناه قريب من السقوط **قوله** بما يؤول اليه يحتمل ان يكون هذه الباء صلة
 للمتمثيل فيكون الموصول مشتبا به اي تمثيل لذلك البناء بالبناء الذي يؤول
 الى السقوط مع بانيهم ويحتمل ان يكون بمعنى مع اي تمثيل له مع ما يؤول اليه
 السقوط مع الباني بالبناء الذي فرض على شفا جرت هارفاً نارية **قوله**
 شكاً اي ما يورث في نبوتك حيث امرت بتشييب المسجد ولا يالص شي بتيشيبه
قوله بان يبذلوا فيه اشعار بان المراد من الاستراء المذكور هو بذلهم انفسهم و
 اموالهم في طاعة تعالى فان حقيقة الاستراء لا يتصور في حقه تعالى لانه مالك
 الانفس والاموال فمعنى الآية على هذا التقدير ان المؤمنين الذين يبذلون انفسهم
 واموالهم في سبيل الله فلم يجره **قوله** جملة استثناف يعني ان جملة يقالون
 مستأنفة سيقت لبيان الشراء المقصود منه بدل الانفس والاموال وهذا ما
 تشرى في هذا المقام **قوله** وفي قراءة بتقديم المبني اليه هذه الحجة والكسائي
قوله اي فيقتل على صنعة الجرحول وانما احتاج الى هذا التفسير لان ظاهر
 يقتل ان يكون المقتول قاتلا بعد كونه مقتولا وذلك لا يتصور فقال معناه ان
 يقتل بعضهم ويقا تل الباقي منهم **قوله** مصدا لان منصوبان قدامه بانه
قوله رفع على المدح اي هم النابئون والضمير للمؤمنين **قوله** الضامون

تفسيره ان جباس حيث قال كلما ذكر في القرآن من السياحة فهو الصوم وقيل
عليه سياحة النبي الصوم **قوله** بالعل بها وذلك لان مناط المدح هو العمل بالكمال
لا نفس حفظها **قوله** بان ما قوا على الكفر بيان لطريق التبيين وهذا الطريق
مستلزم بنية صلح وبين المؤمنين فانه يستفاد من الشكل الاول بان يقال انهم ما قوا
على الكفر وكل من ثبت على الكفر فهو من اصحاب الجحيم **قوله** موته
على الكفر هو الظاهر وقيل لا ضرار وحل لا وقيل لا ضرار والموت **قوله**
ادم توبة اي لم يقطع لطفه ورحمته عليهم ولهم تاويلات اخر ايضا **قوله**
اي وقتها اشعار بان المراد بالساعة مطلق الوقت لا الساعة المعروفة **قوله**
وهي حالهم في غمرة توبة هذا ما عليه الجمهور وقال ابو مسلم اراد بها جميع الاحوال
والاوقات **قوله** يمتقبون البعير الواحد اعتقاب ركوب واحد بدل واحد
قوله بالناء والياء الى النهاية لم يرد وحقق القوافية للباقيين **قوله** بالنيات
فيه ابدان بان هذه التوبة كانت مغالطة للتوبة الاولى وان الضمير الجور للفرق المذكور
وقيل انه تأكيد للاول فالضمير للمهاجرين والاضار والظاهر هو الاول لان كلمة
ثم تامل على المغالطة **قوله** لا يفرقة حتى اليه تأييد التفسير الخفيف بتأنيدهم عن
التوبة لان ضيق الارض والانفس لم يكن عليهم بعد تخلفهم عن العزوة بل كان ذلك
بعد تخلفهم عن التوبة التي تيسر بها على ابي لبابة ومن معه من تخلف عن العزوة على
ان التخلف عن التوبة هو ما مستلزم للتخلف عن العزوة **قوله** وقبرهم للتوبة اي
للتوبة التي كانت مقبولة عن الله تعالى والا فانفس التوبة كانت حاصلة لهم بحصول
الندام وعدم العزم على العود **قوله** وهو نهي بلفظ الخبر اليه اي لا يتخلفوا عنه

ولا يحفظوا أنفسهم من الاختيار من الشياطين **قوله** تصدقوا عني وطاعة وانها
اولاد باذن المولى اذا اخذ بمعنى الشرف لا يكون متصفا بغيب الكفار لعدم
وجوده فيه ولذلك لا يقال ضرب شيئا يد بمل ضرب شيئا يد على اند يد يد
قوله التي نيل فانه **قوله** اي امير او قتلا الرفيد اشارة الى ان
من العامة مختصر في هذه الاقسام بالاستغناء **قوله** اي اجرهم بل يشبههم الاول
اشارة الى انه وضع الظاهر موضع المضمحل والثاني اخبر عن النبي امتعاز بان التصود
من قبي لا ضاحه هو الا انه **قوله** اي جزء دقايد وريانه سلفا فانه مثل لجاز لا تعوي لجاز
قوله بل انما تجوز الاله الكلي ان عباس بن **قوله** والتي قبلها اي ما كان لا حل
للمداينة الا به **قوله** اي الاقرب فالاقرب المعناد ان الطريق الذي وبه الاصل فيه ان يستلزم
القتال ان الاقرب من الكفار فالاقرب حتى يتهيأ الامر لا بعد وفيد اشعار بما ذهب اليه
الحق يقون من ان هذه الآية لم تنسخ بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة لان هذه الآية
بيان لطريق القتال مع جميع المشركين نفس عليه الامام **قوله** شدة قول من الاقوال
الثلاثة في تفسير الغلظة **قوله** اي اغلظوا عليهم ايذان بان المقصود امرهم
بالغلظة **قوله** استهزاء وذلك لعلمهم واعتقادهم بان سورة مترك السورة
لا تزيد شيئا منه فالاستهزاء عنده انما كان على سبيل الاستهزاء **قوله**
تصدقا قد مر يان في اول الانفال حملا **قوله** كصد يقيم بهافيد تنبيه على
ان المؤمنين يزودون تصديقا بعد تصديق **قوله** يفرحون بها اي يفرحون
السورة حيث يتوسل بتصديقها والعلى بها الى مزيد ثواب **قوله** بالياء والتاء
الشوقانية لجزرة ويعقوب والتخاتمية للباقيين **قوله** بالفتح والامراض الاول

لجأه والثاني لابن عباس **قوله** فيها ذكر هجرتنا قد رد ذلك ليظهر لزوم التمسك
للمقدم لأن نفس نزول السورة لا يستلزم أن ينظر بعضهم إلى بعض استقلاماً ما بيننا
قوله أي منكم والخطاب للجميع العرب كما قال ابن عباس ليس في العرب قبيلة إلا وقت
ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وقيل خطا في كل الحرم خاصة وقد فسر بأنه بشر منكم ولم يرضه الشارح
المصنف **قوله** أي غنيتكم أشعاراً بأن ما مصدرية **قوله** لأنه اعظم المخلوقات
وذلك لأن عظم الأثر يدل على عظمة المورث

سورة يونس

قوله أي هذه الآيات فلا سر بيانه في أول البقرة على الكمل وجه **قوله**

والإضافة بمعنى هي في ذلك لصحة إطلاق المضاف إليه على المضاف فإنه جنسه
قال الريزي بمعنى كون المضاف إليه جنس المضاف أن يصح إطلاقه على المضاف
ثم قال كل إضافة كان المضاف إليه فيها جنس المضاف فهي بتقدير عزم **قوله**
الحكم وذلك لقوله تعالى أحكمت آياته **قوله** ولجأه والجور وذلك لما تقرر من
أن الحال يقدم على ذي الحال النكرة والظرف مما يتوهم فيه فيعمل فيه المصدر مع
متأخره قال العلامة في المختصر والمختار جواز ذلك في الظرف لأنهما متكفیه والوجه

من الفعل **قوله** بالنصب بالرفع الأولى متواترة الثانية متأداة نقلت عن
عبد الله بن مسعود رضى **قوله** سلف قال في القاموس هو كل عمل صالح فالإضافة
إلى الصديق لتحقيق لأن كل عمل صالح صادق ثم لما لم يكن ذلك متصوراً الجواز

فسمى يقول بن عباس أجزاها لما قلناه من أن عال على معنى أنه كان ذلك في علمه
قوله وفي قراءة لسا جرحي لجزرة والكسائي وعاصم وأبو كثير **قوله**

ولو شاء خلفه في جواب سؤال قدامه بانيه **قوله** الخالي المدبر الاول ان يقال الخالي
 المدبر الذي لا يشفع اليه الا باذنه فان المشار اليه مستفاد من الكل **قوله** وحده
 قدامه بانيه في النظم على ان السورة مكية فلا يطلب منهم الا التوحيد **قوله**
 مصداق ان منصوبان قدامه بانيه **قوله** بالكسر استينافا الم الاول للجمهور والثاني
 لابي جعفر وحده **قوله** ذات ضياء انما اوله لان جعل شئ عين شئ غير
 معقول نعم جعل الشئ متصفا بشئ معقول لكن تفسير الضياء بالنور خلاف
 الجمهور لانه اقوى من النور **قوله** من حيث سيرة معناه التفسير بمقدار المنار
 لا نفسه لان ما يتعلق بالحيث من حيث انه حيث فهو انما يتعلق بالحيثية **قوله**
 لا محبة مستفاد من النفي والاستثناء فانه يعيد المحصر **قوله** بالباء والنون الاول
 لخص وابن كثير وابي عمر وابي جعفر يعقوب والثانية للباقيين **قوله** كذا
 انما عليه به لان المعنى بالدنيا من الاخرة قد يكون لاجل العجلة والجهل البسيط
قوله تاركون النظم انما فسر به لان العجلة قد لا يكون مناط اللزم لكونه تاركة
 بلا اختيار واما الترك فلا يتصور دون الاختيار **قوله** طهرهم لما يشتهونه في الجنة
 ما حوذا ما قال ابن جرير اذا مر بهم طير واستهوا قالوا سبحانك اللهم فياهم الملك
 بذلك المشتهى ولما حصل ان هذه الكلمة حالمة للطلب في الجنة **قوله**
 يا الله وذلك لان المؤمنين اللتين في اخره عوضا عن بقاء الدنيا ثم اخرتا بتركها
 وقد عجمان على الشدا **قوله** فاذا ما طلق الفاء للتعقيب اذا المفاجاة
 والموصول مبتدأ والنظر خبر **قوله** بالبناء للمفعول والفاعل الاول
 للجمهور والثانية لابن عامر وحده والزعم والنصب على هذا الترتيب **قوله**

الكافر لعل تخصيص الانسان بالكافر ينظر الى ان هذه الافعال لا يليق بشان المسلم
على انه قلة ذهب بعضهم الى ان كل موضع في القرآن ورد فيه لفظ الانسان يراد به

الكافر لكن انكره الامام **قوله** اي في كل حال وذلك لان الانسان لا يغفل عن هذه الامور
مادام في الدنيا **قوله** كما ان له الدعاء تفسيره لا بن حريم **قوله** المشركين

تفسيره لا بن بكر الاصم فان الكافر مسرف في ماله ونفسه فهو الفرح الكامل من هذا الجسر
قوله عطف على ظموا تبع فيه ضامنا لكتشاف حيث قال ويجوز ان يكون عطفا
على ظموا وان يكون اعتراضا لكتفه اختارا لا ولام لان الثاني خلاصة الجواب على ما

المتعبر منه لا يقع اخر الكلام عندهم وانما لم يعطف على جاءتهم لانه اركان معطوف
لكان جارا من ضمير الجمع يعني الواو كما يعطوف عليه فيكون ظموا عاملا فيه لا محالة
فيلزم ان يكون عامل بحال عين بحال كونه كما متعارفة بين الظلم المفسر بالشرك وعدم

الايمان مع الله بحسب الترتيبها **قوله** الكافرين وذلك لان عذاب الاستبصار
لا يليق الا بالكفار **قوله** من تلقاء نفسك مستفاد من قوله الا لي من تلقاء نفسه
وفيه اشعار بان المراد من الايمان المطلوب هو ان يتبين من ياتي به منه ليجمع التقابل

قوله وفي قراءة بلام اي لا داركم بلام التاكيد وهي لا بن كثير وحده **قوله**
على لسان غيري هذا صحيح ولسان غيري على ما هو في بعض النسخ من التاميم **قوله**

عنهما اي عن جانبها وفي شأنها **قوله** على دين احدها وهو الاسلام قدامه بيانه

قوله من لان ادم الاول يعلم الكل والثاني مخزن العرب وعم بن لحي هذا كان رجلا
من بني المصطلق احاد في عبادة الله وتوابعه في حرم البهائم والسواكن ورأه صلوات الله عليه

في النار **قوله** ما غاب عن العباد قدامه بيانه في اول البقرة **قوله** بالاسم هراء ولكن

وذلك لانهم لا يسبيل لخلافهم في ايات الله اذ لم يبق قول له مجازاة تاويل مذكور

قوله بالنساء واليباء المتخانية ليعقوب والثونانية للجمهور **قوله** وفي قوائم

نشر كرمي لابن عامر وابي جعفر **قوله** في التثنية الخطاب والنية فيه بيا

سرعة جري الفلك بحيث صار الخطاب غايبا في عشرة عشرين **قوله** اي اهلكوا

تفسير باللازم وهو ما جاز من احاطة العدل وتقوم فان العدل واذا احاطت تقوم وسلا

مسالكهم يلزمه في هلاك والكنيات كفي فيها للزوم العز في ومعنى الآية وظنوا انهم

قروا من اهلاك **قوله** الادعاء هذا التفسير استفاد من كلام زيدا حيث قال

انهم اذا جاءهم الضر والبلاد لم يدعوا الى الله **قوله** هو متاع توجهه لرفع المتاع بانه

خير مستدام محذوف على ما هو قراء في الجمهور **قوله** وفي قوائم ينصب متاع هي

لخص على انه مستدام مؤكدا اي تمتعون متاع الحكمة الدنيا **قوله** اي زرعها تاويل

ظاهر كون تفسير الارض لا يكون محصورة فهو اعم من الارض فان قيل ان اصله في زمانها

او حجاز لغوي بان يرد كذا في الارض لزوم لعلاقة التحول والاول اظهر **قوله** كالمحصول

فيه اشعار بان من قيل زيد اسد على انه تشبيه بليغ لانه لم يكن محصورا في الحقيقة

بل كان مثله **قوله** تكن في تفسير تغن وانما فيه كيد لان هذه الكلمة اكثر ما تستعمل

في ذوى العقول يقال غني الرجل من ثاب سمع اذا قام وقاش والكون من لوازمه فهو

تفسير باللازم لضرة ان الزرع من غير ذوى العقول **قوله** سواد تفسير كرم عبا

ومجاهدا والكناية بسوء الحال وشدة الحر **قوله** عطفت على الدين هذا على كذا

النية الاخفش والمتقدمون من جواز في الدار زيدا ومحمدا وعمروا واستاسموني والفلان

فيمن ان الحار **قوله** بفتح الشاء واسكانها الاولى للجمهور والثانية لابن كثير والكسائي

قوله وبين المؤمنين الاولي ان يفسر بينهم وبين شركاءهم كما قال به اكثرهم ويؤيدونه
 الا في وقال شركاءهم على ان عود الضمير الى ما هو المذكور وهو الشركاء الظاهر واقرب من
 عوده الى ما هو غير المذكور وهو المؤمنون **قوله** وقدام المفعول حاصله ان تقدم
 المفعول ههنا ليس لجل القصر والتخصيص حتى يكون فحواه بل كنتم تعبدا وغيرنا
قوله من البلوي وهو الامتحان واراد به ما يلزمه من العلم اليقيني الذي يحصل
 بعد الامتحان لا به تعلم كل نفس علما كاملا بحيث لا يدخل فيه شك وشبهة **قوله**
 وفي قراءة بباين اي بقواتين وهي لفتح والكسائي ومعناه تتبع كل نفس علمه
 فاما الى الجنة واما الى النار وتقرع كل نفس ما في حقيقتها من الشر والخير **قوله**
 بمعنى الاستماع ايدان بان السمع اسم كاصدار فانه لا يشي ولا يجمع وان اللا
 للجنس فيحق الجمعية **قوله** الفعال لهذه الاشياء قد مر توجيهه تحت قوله
 ذكركم الله ربكم **قوله** وهي ملائكة جهنم فعلى هذا يكون انهم الم تعبدوا له
 بتقدير اللام وعلى الثاني يكون بدلا من كلمة ربك **قوله** وهو الله تفسيرا للوصول
قوله اي الاول هذا على تقدير الاستفهام التقريري كما لا يخفى **قوله** فيما
 المطلوب فيه العلم اراد به العقائد واصول الدين واما الفهم فيعني فيها الظن وفيه
 رد على من انكر القياس مستدلا بهذه الآية **قوله** انزل فيه اشعار بان تصديق
 الذي بين يديه منصوب على انه مفعول له قال البضاوي ونصبه بالله خير كما
 مقادرا وعلة لفعل محذوف تقريرة ولا كن انزله الله تصديق الذي بين يديه
قوله متعلق بتصديق او انزل جواب شبهة تقريرا ان هذا الجازم
 متعلق بالرب كما في قوله وان كنتم في ريب مما انزلنا فالتفتي واراد على التمام

ونفي للقياد لا يستلزم في المطلق قيل لهم ان يكون فيه ريب من اخرج انه لا ريب فيه
 مطلقا فاجاب بانه متعلق بتعليق المذكور او بانزل المحدث **قوله** روي برقم
 تسليق وهي لعيسى بن عروس **قوله** الحاي بالقران اي كذا بوابا للقران الذي لم يحيطوا
 بمعلوماته من الاحكام والوجوه والوعيد ونظم الى ما تضمنه من القصص حتى قالوا
 اساطير الاولين **قوله** ابدا مستفاد من التعليل المذكور اي لا يوم من ابدا لم يعلمه تعالى
 بانه لا يوم من **قوله** تهديد لهم وذلك لان العالم بالفساد عمن يقدر على تدارك نفسه
 ثم اعلامه بانه اعلم بهم بصرهم منه كذا روي التهديد على فعل الفساد **قوله** شبههم بهم
 في ضمن الاستعارة لان الصم والعمي استعارة لكفار **قوله** بل هم اعظم اي الكفار
 اعظم من العمي في هذا الباب فانه لا تعي الا بصائر عن الاهتداء وانما تعي القلوب عنه
قوله في الدنيا وفي القبور الاول للضحك والثاني لابن عباس رضي **قوله**
 حال من الضمير من الضمير المحبوب معناه خشرهم مشبهين بمن لم يلبثوا الا ساعه
 من النهار **قوله** ثم ينقطع التعارف جواب سوال مقدار تقريره ان قوله تعالى خشرهم
 ولا يسأل حميم حميا يدل على عدم التعارف بينهم وحاصل الجواب ان ذلك واقع حينما
 ينقطع التعارف بينهم لشده احوال **قوله** وليحالة حال مقدرة ومعنى الآية على
 الاول يوم خشرهم في حال كان تعارفهم مقدرا فيها وعلى الثاني يتعارفون بينهم يوم
 خشرهم لكن يريد عليه ان قوله اذا بعثوا ثم ينقطع يدل على ان التعارف في وقت البعث
 الذي هو الخشر يكون بالافعل **قوله** اي فذلك اي فذلك الموعود بدمه كماله وانما
 قال انه محدث لان قوله فاليساء جمعهم لا يصح ان يكون جوابا له كما انه جواب الثاني
 لان الشيء الواحد لا يقيم جوابا عن الشرطين المستقلين والحاصل انه تعالى يخاطب

رسوله بأن الأمر لا يخلو امتان تراهم معذبين بعذاب الدنيا قبل وفاتك وتراهم
سعداء بين بعذاب الآخرة بعد مماتك فان اردنا ان نزيك بعض ما نعداهم من العذاب
في الدنيا فلذلك واقم لأحالة وان قضينا عليك ولم ينزل بهم عذاب الدنيا فيجازيهم
في الآخرة حيث لا مرجع اليهم إلا اليينا **قوله** فكذبوه فيه تنبيه على ان التكذيب
كان سببا لذلك القضاء **قوله** بتعذيبهم بغير حرم قدامهما عليه **قوله**
يقدرني من اقتداره اذا جعله قادرا **قوله** اي شيء مرفوع على الا ابتداء وكلمة
مركبة من كلمتين احدهما والثانية ثم المعنى الذي وهو خبر والمعنى اي شيء نص
عليه الامام قد يقبل سما واحدا منصوبا لخل على المفعولية كما في ما اذا اراد الله **قوله**
اي الله او العذاب هذا التردد على منم لخلق **قوله** لانكار التاخير اي لا ينبغي
ان يؤخر الايمان الى وقوع العذاب **قوله** استميراء فيه اشعار بان الاستقبال
على سبيل الاستميراء منطال للذم والعقاب والافقار الاستقبال ليس بمعلوم كيف
وقد نقل عن لوط عليه السلام انه قال للملائكة اريد ان اجل من ذلك **قوله** اي الذي
خلدون فيه اشعار بان اضافة العذاب الى الخلد لا في مذبسة اذا خلدا في الاصل
من صفات المعذبين دون العذاب **قوله** اي اخفاها روءاءهم وقال ابو عبيدة
الظهرم ها وذلك لان الاسرار من الاضداد الا انه اكثر ما يستعمل في الاخفاء ولذا
اختاره المصنف **قوله** الا سلام القرآن تفسير المجاهد وقادة حيث فلا
فضله الايمان ورحمة القرآن **قوله** الفضل الرحمة فيه اشارة الى ان اسم الاشارة
المفرق قد يشار به الى المشنى قال الامام يشار به الى المفرد والمثنى والجمع **قوله**
بالياء والتاء التثنية للجمهور والوقاية لان عامر ويعقوب **قوله** لا بل كل

التي في الاذن المستفاد من الفعل **بلا** ضرب عنه قوله **لا** في ذلك حساب
 انما سدا على سبيل الاحتراز اي لا ينبغي ان يحسبوا ذلك قوله **اص** هذا اللفظ يعبر
 اص الدين كما ذهب اليه ابن عباس رضي الله عنهما **قوله** من الشا
 اي من شأنتك ومن قرآن بيان له لان القرآن شأن من شؤنه صلعم **قوله** او الله
 اي من الله والحج والعمرة **قوله** من محذوف تفسير من قرآن وتقدير الكلام
 وما تلا من قرآن نازلا من اعد **قوله** خاطبة فائدة اي خاطبة النبي صلعم او كاشم
 خاطب اعنته اشعارا بانه راسهم وعودهم **قوله** وزن ذرة كان متقال الشيء ما يوزن
 به ثقله **قوله** فسرت في جلالت اي فسرت تلك البشرى في ذلك الحديث العتيق بالرواية
 الصادقة التي لا يكون حلما من احلام الشيطان قال صلعم اذا راى احداكم حلما يخافه
 فليتهود منه **قوله** يراها الرجل او ترى له على صيغة المجرول الموشى من الرأى
 اي يراها الرجل من نفسه من غير ان يريها احدا من الانبياء وكذا ولياء بالتصريف او يريها
 احدا منهم **قوله** استنباط مضاد ان جملة جواب سوال سئل به عن سبب خاص للنهي
 عن محرم مع قيام سببه ولذا اكدت بان الموكدة والقصد منه الاشعار بوجه الفصل
 عن الجملة الاولى **قوله** اصناما هو مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبعون ويتخذ
 الاية ان الذين يدعون اصناما من دون الله لا يتبعون شركاء في الحقيقة كان
 اتباع الشيء فرع وجوده بل لما يتبعون ما في زعمهم واعتقادهم **قوله** من يحتاج اليها
 اي يحتاج اليه في المصالح التي يتعلق بالمعاش **قوله** قليل هذا مستفاد من تنكير المنافع
قوله اعزوا على امركم تفسير للفراء **قوله** الواو مبتدئ مع معناه ان شركاءكم
 منصوب على انه مفعول معه وهذه قراءة متواترة ومهمنا قراءة شاذة قرأ بها

الحسن رضي الله تعالى عنه وحسب الشكر على الله معطوف على غير الخطأ المستكن

أو أخذوا منكم اسمهم وأنكره الضم بانه لو كان كذلك لكتب بأولاء ولكنه لا يثبت في الغيبة

قوله فتولوا مضارع منصوب على أنه جواب لنفي قوله ارضيتم شعاريان اللام

للمهلك الخارجي **قوله** فأتى في عالم الحيوان وذلك لأن الدنيا قبل المبعنة **قوله** بعد ما قالوا

كانه دفع شبهة تقر بهما ان هذه الآية تدل على ان موسى قال لهم ذلك أولا وقد جاء في

الأعراب وظاهرا أنهم قالوا له أولا فاجاب بانه قال لهم بعد ما قالوا **قوله** بدل أي من

المبتدأ **قوله** وفي قراءة بامرة واحدة هذه للجمهور والاولى لابي عمر والي

قوله بمواعيده أي بمواعيده التي وعداها موسى عليه السلام **قوله**

أي فرعون تفسيره ابن عباس حيث قال دم اناس يسلمون قوم فرعون وعليهم يوم

وقال مجاهد من قوم موسى قال الامام واذا ظهر انه عالم الى موسى لانه اقرب للمذكورين

ولانه نقل ان الذين امنوا كانوا من بني اسرائيل **قوله** فيفتنوننا أي لا تظهرهم

فعلينا فانهم ان كانوا ظاهرين علينا فيظنون انهم على الحق وانا على الباطل واذا

ظنوا ظنهم كذلك فيفتنوننا بنا على معنى ان يكون سببا لهلاكهم واقتضا حرم ولا يقيم

قوم سببا لهلاك قوم الا اذا اكفواهم الشك والاشفاق في اصل الدعاء ان لا تكلفنا

مكارهم وشكنا لم **قوله** مضى يصاون فيه استاربان المراد بالقبيلة هو

على ادنى مناسبة وقيل معناه القبيلة على ما روى من ان الكعبة كانت قبلة موسى عليه السلام

قوله اتيتهم ذلك قدره اي انا بان اللام العاقبة وليست لام الامر كما قال بعضهم

من انه دعا عليهم بصيغة الامر **قوله** استخيرا أي حول تلك الاموال من صورة الى صورة اقيم من الاولى **قوله** في استجبال قضائي متعلق بالهي **قوله** وفي قراءة

بالكسر هي الجزمة والكسائي على أنه بيان بسبب خاص من قول عنه **قوله**

ودم جبريل منقول عن ابن عباس رض والدس الخفاء والآلقاء والسجاء والطاين

الأسود والمنان **قوله** وقال له عطف على من **قوله** أي داخل مكة تفسير الكثير

من الناس **قوله** وهو الشام ومصر تفسير للضحاك **قوله** فرحنا قد صرنا به

مزارا فتذكر **قوله** كذا كذا كذا يعني أن الاستثناء منقطع لأنهم لم يكونوا داخلين

في القرى المملوكة ليضم المتصل **قوله** عند روية إشارات الوفيه الإشارة إلى أنه

لم ينزل بهم عذابا لأنه لا يؤرد بعد نزوله قال ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين **قوله**

جمع نذير صرح به لأنه مصداق أيضا لأن الآيات جمع فثبتنا سببه أن يكون النذر أيضا

جما **قوله** أي ما تنفعهم يقال غنى عنه إذا نفعه وكفاة **قوله** المضارع على أنه

أي كنا نجي رسيلنا على ما كانت عادتنا **قوله** أنه حق بدل من دينه ومعناه أنكم

في شك من حقية ديني وحجة لأنه لم يكن لم شك في وجوده وتحققه **قوله**

لشككم فيه معناه أن شككم في ديني لا يحلني على أن أعبد ما تعبدونه من دون الله

كيف واني على يقين من صدقه وصحته واليقين لا يزول بالشك **قوله** وقيل

فيها شعاريان أن أم ليس معطوفا على أن أكون لأنه يقتضي أن يكون أن الداخلة في

مصدرة كما في المعطوف عليه مع أنها مفسرة فلا بد من تقدير فعل يتضمن معنى القول

يعطف على امرئ لك جواز الاستثناء عطف على أن يكون **قوله** الذي أراد كنهه زاد ذلك

ليظهر الربط بين الأمرين **قوله** فاجبرناكم من أجل جوارضه على أنه

سورة هود

جواب للشي

قوله بحسب النظم معناه أنه يحكم سورة ومعنى **قوله** والمواظعة

وانما الواجب الصفة الخاصة وكذا فكل قصدة من قصص القرآن متضمنة لموعظة
 حسنة **قوله** اي بان اشعار بان ان هذا ^{مفسر} مجرودة بالباء دون اللام
 كما ذهب اليه بعضهم كيف ومدحونها يكون مخ مفعولا له فلا يصح عطفان
 مستغفر واعليه صرح به الامام ومعنى الكلام على التقدير الاول فصلت آية
 المطلب التوحيد والا استغفار هذا **قوله** من الشرك انما قال ههنا من الشرك
 وفيما يأتي بالطاعة ليظهر وجه الترتيب ولا شك ان الاستغفار من الكفر مقدر
 على الرجوع بالطاعة طبعاً وشرفاً **قوله** جزاءه اي جزاء الفضل فيه اشعار
 بان اطلاق الفضل على جزاءه على سبيل المشاكلة والمزاوجة **قوله** قيل
 في المنافقين لعل وجه التمرين الآية مكية والنفاق انما حدث في المدينة
 نص عليه ايضا **قوله** يتفخون يقال تغطي بالثوب اذا استتر به **قوله**
 فضلامه دفع لما يتوهم من الوجوب المستفاد من كلمة على **قوله** في الزيادة
 الاول والثالث لابن عباس والثاني والرابع لغير ولو وضع الرحم موضع الصلب
 وبالعكس لكان الثاني لعباد الله بن مسعود وعطاء والرابع لعطاء وحده
قوله قبل خلقهما استفاد من صبغة الماضي **قوله** وهو على حقن الرب
 هذا ما اخذ من كلام كعب الا جاز حيث قال خلق الله يا قوتية خضراء ثم نظر اليها
 بالهيبة فصارت ماء يرتعد ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش
 على الماء **قوله** القرآن الناطق بالبعث حاصله ان الاشارة بآدم الاشارة
 اما الى القرآن الذي هو اصل لذلك القول اعني انكم مبعوثون من بعد الموت
 فانه ناطق بالبعث وحساب اولي القول المذكور ووجه تكذيب احد ههنا

يستأنس تكذيبه الآخر **قوله** وفي قراءة آساحمي طمق والكسائي **قوله**
 جماعة أوقات فيه إشارة إلى أن آدته في الأصل هي الجماعة وهي هنا جماعة
 الأوقات والأزمان **قوله** الكاف مستفاد من قوله ليتوس كفور ولا شك
 أن المؤمن لا يكون يتوساً لقوله تعالى ولا يبيس من روح الله إلا القوم
 الكافرون **قوله** ولم يتوقع زوالها أي ولم يحث ذوال تلك النعمة ولم يشكر
 على حصولها **قوله** بتلاوته عليهم بدل من الضمير المحمدي في به باعادة الجار
قوله تخادم بها أولا جواب سؤال مقدار تقريرة أن التحدي بسورة يغني
 عن التحدي بعشر آيات من لا يقدر على آيات سورة لا يقدر على آيات عشر
 بالطريق الأولى وحاصل الجواب أن هذه مكية والبقر مقدمة وأما سورة
 يونس فانيها والكاتب مكية لكن هذه السورة متقدمة عليها في الترتيب فلا يشك
 الغناء كما زعم الخصم **قوله** أي من دعوتهم تفسير الضمير المرفوع وفيه إشارة إلى
 أن الخطاب للمشركين دون المسلمين كما ذهب إليه بعضهم لأن آدستمهم لا ي
 بقوله فهل أنتم مسلمين ينافي ذلك حيث لا يصلح أن يكون ذلك خطبا بالمسلمين
 معناه اسلموا كما فسره **قوله** قيل في المراتين ولعل وجه التمرين أن قوله
 أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار لا يليق بالمؤمنين لأن بعضهم يكون مسلما
قوله فلا ثواب لهم فيه إشعار بأن الظنون متعاقب بحجة **قوله** وهو النبي صلى
 الله عليه وسلم أو المؤمنون مما قول أن قلة ذهب إلى كل منهما جماعة لأن الموصول مفرغ لفظا وجمع
 معني فهو يوجبهما وتفسيرت البينة بالقرآن على كلا القولين ولاكن اختلف في الشا
 فقيل لسانه صلعم وقيل صورته على حتى أن من نظر إليه نظرا علم أنه صادق وقيل على

والضمير المحذوف ورعى هذه الأقوال له صلعم وقيل جبرئيل عليه السلام والضمير
 أي الكثر المحذوف ورعى

لجبرئيل ورعى له تعالى وقد ذهب إليه كشاف من العلماء وكل هذا فمين ذهب إلى القول
 أي الأول وما على القول الثاني فصيل هو النبي صلعم وقيل هو الأناجيل وهذا وإن كان
 مستترا فيه إلا أنه يتلوه في التصديق فإنه تعالى ذكره صلعم في الأناجيل أمر بالآيات

هناخذ لاعتدائه في الكبر **قوله** شاهدا له أيضا فيه اشعار بان كتاب موسى نوح
 على الابتداء لا على أنه فاعل يتلوه لأنه لا يصدق عليه أنه يتلو النبي أو المؤمنين
 لتقديمه عليهم بالنزول **قوله** كن ليس كذلك خبر الموصول وكله النفي لنفي
 الاستواء والتشابه بينهما **قوله** فلم يكن مستفاد من قوله فالنار موعده

وفيه إيحاء إلى أن الجنة مرتبة على الإيمان كالنار على الكفر **قوله** في جملة الخلق
 فيه اشعار بان العرض ليس مخصوصا بهم **قوله** جمع شاهدية تعبر بضمين
 اخذاه بمعنى الناس من قولهم على رؤس الأشهاد **قوله** وهم الملائكة تفسيرا لجاهد

وقال الآخر من هم الأنبياء عليهم السلام **قوله** المشركين لقوله تعالى إن الشرك
 لظلم عظيم **قوله** أي لفرح كراهتهم له جواب سؤال مقدار تقريره ان تكليف كلاً بما
 حال فكيف ظفهم الله تعالى سماع القرآن إذا كانوا لا يستطيعون سماعه وحال

الجواب ان المراد به المبالغة في كراهتهم سماعه بانه كرهوا سماعه بحيث كان
 لا يستطيعون سماعه مطلقا لأنهم لم يكونوا قادرين على ذلك **قوله** حقا
 سيدويه كلمة لا زائدة وجزم بمعنى حق وان فاعله فعلى هذا حقا مصداق

محذوف واصل الكلام حق حقا أنهم هم الآخر من ثم هذه الكلمة قلنا
 في معنى القسم للتأكيد فحجاب بما يحجب به القسم ويكسر ان بعدا فحقى

حقاً إشارة الى انهم لم تستعمل في معنى القسم لانها لو كانت مستعملة فيه لكانت
ان مكسورة كما تكون في جوابه **قوله** سكنوا واحداً ^{والثاني} **قوله** الثاني ^{لجاء} هذا
والثالث لقنادة والاول لا ادري فائده **قوله** وفي قراءة بالكسر هي لغام
وحنان وناقم وابن عامر **قوله** اي بان ذلك لان انذار يعذني بالسب
لتضمنه معنى الاخبار **قوله** وهم الاشراف تفسير للملاء **قوله** كالمسألة
والمسألة تفسير لعكرمة الاول جمع لكائنك والثاني جمع الاستمرارية وهو الخلفاء
قوله بالحق وتركه الاول في معنى والثانية بالجوهر **قوله** ادرجوا قومه معه
توجيه الخطاب للجميع بعد خطاب المفرد بانهم ادرجوا قومه معه تغليباً للخطاب
على الغائب والاولى ان يقول ادرجوا الشاة معه **قوله** بان اي برهان
قوله نيوة فيه ايدان بانة من قبيل تسمية السب باسم المسببه عنما يرد
الى ان النبي رحمة محض لا يختل بالكسب ولذا قيل ان النبي رحمة
والولاية كسبية **قوله** وفي قراءة بتشديد الميم هي الحق وحقق الكسب
قوله لا فخر على ذلك فيه اشعار بان الاستمرار للاسكوت **قوله** ياخذ ايم من
ظلمهم اي ينتقم لهم من ظلمهم **قوله** اي انما قل ذلك ليدخل الجملة تحت
القول اي لا اقول اني اعلم الغيب **قوله** قال تعالى فيه تنبيه على ان هذا
الجملة ليست من قبلة كلام نوح عليه السلام بل هي جملة معتزلة كما ذهب
اليه مقاتل عند ذكرهم فانهم قالوا من جهة كلامه عليه السلام والبيان على انهم على طريق
الافتات من الكلام الى الغيبة **قوله** بترجيحنا إشارة الى ان الاتين كناية
عن الحفظ والمجاهدة **قوله** بترك احادكم متعلق بالذي اي لا غنا باني

بان اترك اهل لكم **قوله** للجناب لما جاء فيه اشعار بان المراد به التنوير العرفي
 فانه قيل انه وجه الارض وقيل الصبح ومعناه طلوع الصبح وقيل انه كناية عن ^{الاستنارة} **قوله** اي ذكر وانثى يعني اراد من
 الامور كما يقال حيي الوطيس اذا استند ^{او غير التنوير} **قوله** اي ذكر وانثى يعني اراد من
 الروح الصنف معناه ^{الوحي} كل صنف من الذكر والانثى **قوله** وهو مفعول
 فيه اشارة الى ان كلمة كل مضافة الى زوجين كما هي قراءة الجمهور واما على
 قراءة حفص من تنوين كل فالفعل هو الزوجين والانثى صنف
 مؤكدة كما في الهمين اثنين **قوله** اي زوجك واو لا ذلك فيه ايماء الى ان
 المراد بالاهل هو اهل العرفي **قوله** اي منهم فماد ذلك ليظهر ان الاستنارة
 متصل **قوله** قيل كانوا هذا بن اسحاق وضمير الجمع للقليل المستنير
 والثاني لابن عباس رضي **قوله** بفتح الميمين وضميرها الاولى محمد
 بن محيضر كما في المعالم والثانية للجمهور والا ان جرحي والكسائي وحفصا فخر الميم
 الاولى **قوله** اي جرحها ورؤسوها هذا على القراءة الاولى واما على الثانية
 فالصحيح اجراءها وارساءها وقوله منتهى سيرها تفسير للسوء **قوله**
 لكن من رحمه جواب شبهة تقريرها ان من يرجمه الله يكون معصوما
 لا عاصيا فكيف يصح اخراج المعصوم من العاصم وجاصل الجواب الى استنارة
 منقطع لا متصل في هذا الشبهة وجوابها كلاهما مبني على ان يوجد العاصم
 على معناه واما اخذنا بمعنى المعصوم فلا شبهة ولا جواب ^{اذا} **قوله** قال تعالى معنا
^{وغير كناية} **قوله** وقد وعدتني بناتهم فيه اشعار بان وعدة تعالى كان باعثة الى

على ذلك سؤال لا يجده الا انسان في نفسه من حب الامل والا ولا **قوله**

التاجين او من اجل حينك الاول على ان المراد بالاهل هو المعنى العرفي والثاني

على ان المراد به الاتباع كما في قوله عليه السلام من سلك طريقى فهو الى **قوله**

وفي قراءة بكسر هم عمل هذا ذلك كما في ربيع قوب وغيره من صفات الخرافات

اي عملهم لا غير صلي **قوله** فانما في معنى القيد والنجيب في انه **قوله**

بالخلف والفتنة بل الاول في عصره ومقتضى والثانية لانهم وارب عشر واثن

قوله ما فرط مني اي سبق مني من هذا والكلما **قوله** ببناء من صيغة

الاول على انه مقدر والثاني على انه اسم معناه سالما من اكلات او مسلما عليك

قوله اي من اولادهم معناه على ام من اولادهم معناه ذرية ائمتهم وانما اختاروا

الاصناف اربعة لان الامم اربعة وهي الجماعة ولم يكن بعد ائمة ثمانية فاختاروا الامم

وقد اوتى بذكر الامم حيث قلنا ونشأ هو القول الثاني **قوله** وهم المرمون

وذلك لانهم لم تحت البركات حيث خلقت الامم على ان يكون خطاب **قوله**

المحمود قد مر بيان **قوله** من القبيح لانه اشعار بان كان في الامم من حيث انساب

بجالات لوط عليه السلام فانه لم يكن في الامم من حيث انساب بل كان في الامم

قوله كاذبون على الله يقال كذب عليه انه افترى عليه شيئا ونسب ما لا

قوله كاذب منع على صيغة المبالغة اي منعو المبالغة في التلويح وقيل

الجناب والخراب **قوله** اي قول الله اني انزلت من سبيبة **قوله** انزلت اي

انزلت عليك مني اي من ليلتي **قوله** انزلت اي انزلت مني اي من ليلتي

ارض **قوله** انما بنا سبيبة من ليلتي وهو كناية عن انزلت مني اي من ليلتي

ارض **قوله** انما بنا سبيبة من ليلتي وهو كناية عن انزلت مني اي من ليلتي

ارض **قوله** انما بنا سبيبة من ليلتي وهو كناية عن انزلت مني اي من ليلتي

بنقيضه كذا مما من صفات القائل ولكن قد يتوزع فيه فيطلق على القول **قوله**
 بكسر الهمزة واو فتحا بناءً الثانية للكسائي وناظم وابن جعفر وكذا في الباقيين **قوله**
 وهو الاكثر اي فتح الهمزة بناءً لضافته الى المعنى اكثر **قوله** بايكون على الركب قد مر
 بيانه في الاعراف **قوله** بالعمير وتركة الاول كمن يستور الكسائي وابن كثير وناظم
 وابن عامر وايضاً على انه علم حتى توفي العلية يادنايت والثانية للباقيين على انه
 علم قبيلة فاجتمع الثانية والعلية **قوله** باسحاق ويعقوب بنو اجد ومها
 قبل انسا كانت بهالك قوم لوط لانه عليه السلام كان مجازاة عنهم فكيف يعجز
 في حقه البشري بهلاكهم **قوله** مستند فيه اشعار بان حقولهم كانت
 جملة فعلية اي سلمنا عليك سلاماً وكان زده عليه السلام المبلغ منه
 حيث قال سلام على الله مبتدئة محذوف الخبر والسمية المبلغ من الفعلية
قوله بمعنى انكرهم اراد به انها منازدة فان والمعنى كسرهم واستيهم **قوله**
 سارة هي سارة بنت عبد حاران بن ناخورة **قوله** خلد مريم وقيل كانت
 قائمة وراء البستر **قوله** استشار ابراهيم خذ وبعده من وجوه ضحكا
 وقال القاضى ان سبب الضحك لا بد ان يكون مذكوراً في الآية وما ذلك
 الا زوال خوفه عليه السلام حيث قالوا لا تخش فلما سمعت ما قالوا ضحكت
 لزوال الخوف في مثل هذه الحالة اي زوال الخوف قد بينا ان سارة هذا
 وقد اسعته الامام **قوله** لاهمين في تشييد الهرم وهو الشيد الكبير
قوله سبت ابراهيم اشعار بان الامام للعهد المتأخر **قوله** لانهم
 اوجوه في هذا وجه من وجوه حزنه عليه السلام بهام وكفاية من الوجه

قوله هي اتيان الرجال **قوله** فسر الجهم بالواحد اي اتيان تلك الواحدة كانت مثل
 السيئات الكثيرة **قوله** قتر وجوهن **قوله** هذا قول من قال ان المواهب والنسب
 الصلبة واما تزويج الكافر بالمومنة فكان جائزا في شرعية السلام **قوله** ايضا
 انما فسر بذلك ان الضيف يطلق على الواحد ايضا **قوله** عشيرة تنصرتني اشارة الى
 ان الركن الشديد كان يدعى العشيرة **قوله** طائفة تفسيره بن عباس رضي
 وقال الصحاح بقية وقال قتادة بعدا مضى اوله **قوله** بالرفع بدل الخ
 هذا دلالة على كثير وبني عمنه ونافع والثانية للباقين **قوله** اي فلا تسبوا
 تفسير لقراءة الثانية فان معنى الاستثناء فيها هو الذي عن الاستثناء **قوله**
 فقيل انه لم يخرج بها الا خلافاً فتأخذ من قراءة الضيف والثاني من قراءة الرفع
 وقال الاثام لقراءة بالرفع اقول كان قلمها فأنصبت فيهم خرا وبها من نسخ **قوله**
 وسأله عن وقت المقصود منه بيان فصل المحلة الثانية عن الاولى باز الثانية
 جواب سؤال مقداره في ستائفة **قوله** طين طين بالنار وهي الآجور على ما
 قال الصحاح **قوله** محلة خيرا اسم الى تفسير لم يسم من زياد رضي **قوله**
 الجارة او بلادهم الكلاهما قولان والثاني اقرب لقوله تعالى ولقد اتوا على القرية
 انطرت مطر السوء وقوله تعالى وانكم لتمرتون بعديهم مجحون وبالليل
قوله وحلوة فيه اشعار بانه كانوا مشركين لقولهم ان نترك ما يعبد الاباء
قوله عن التطفيف وهو نقص المكيال **قوله** مهلككم تفسير لخطبكم
 وقد مر بيانه في يونس تحت قوله احيط بهم **قوله** لو قوعت أي وقع الاحقاد
 بيان لعلاقة الحجاز **قوله** حال موكدة قد مر ما عليه في البقرة **قوله**

رزقه الباقي فيه اشعار بان اضافة البقية الى الجلالة من قبيل اضافة للفعول
الى الفاعل **قوله** استهزاء وذلك لان كل عاقل يفهم ان الصلوة ومثلها
من الطاعات لا يصح منها الا مرتبة لكونها اعراضا كالاعراض **قوله**
بتكليفنا قد ردك ايدانا بان المأمورية محدثات وان نترك مفعول لذلك
المحدثات فانه لا يصح قولك فلان يا مرنان يفعل فريدا كالباضا ومثل ذلك
المحدثات وانما قد ردتك ليعلم ان تفعل معطوف على الموصول **قوله**
المعنى هذا الم حاضله ان معنى الآية لتضمنها الاستهزاء المستلزم للاستنكار والاستكثار
ان تركنا عبادة الاوثان ونحس الاشياء امر باطل لا يدعوا اليه داعي فخير ومحصوله
انك لا تدعونا الى الخير **قوله** قالوا ذلك استهزاء تبع فيه ان عباس رضي حيث
قال رضي الله عنه انهم ارادوا به السفيه الغاوي والعرب يصنف الشيء بعصدا والظاهرا
انهم ارادوا به حقيقة لانه كان معروفا بالكم والبرس **قوله** واذهب انما قد
ذلك لان المخالفة لا تتعدى باني **قوله** اي منازلهم الى هذا التردد مستفاد
من كلمة البعيدا فانه يتصرف به المكان والزمان ووجه الاول بانهم
كانوا حيران قوم لوط والثاني بان زمانهم كان قريبا من زمانهم **قوله**
يدنا نقلة المبالاة جواب سوال مقدار تقريرة ان شعيبا عليه السلام كان
ينذرهم بليسانهم فكيف تالوا لا يفقه وحاصل الجواب ان المراد به قلة المبالاة
قوله عليه السلام لا عاين فيه **قوله** كرسيم عن الرجز فسر العزيز بالكريم
لان العزيز اذا عُدِّي يعلى يكون بمعنى الشدايد والحقيق والكريم فلما كان
مضاه غير مناسب للقيام فسر بما كان مناسباً ثم عُدِّي الكريم بعن لانه اذا

لما يراها يكون بمعنى المتعالي المتبذّر يقال تكسر عنه وكرم اذا تذرّه واللعن
 انت بكرهم علينا منتزه عن رجنا **قوله** منبذ اي مطروح **قوله**
 بين ظاهرائي بلفظين اشعارا بانه لازم ومتعدا فهو بين في نفسه وظاهر من
 حيث انه مظهر **قوله** ذلك المذكور فيه اشارة الى ان الاشارة به الى كل
 ما هو المذكور من القصص اي ذلك المذكور من القصص من بعض انباء القرى المذكورة

قوله كالسرع المحصور الى قدامه في سورة يونس **قوله** اي فلا يعني عثرته
 بيان لوجه التشبيه بين اخذ القرى المهلكة المذكورة وبين اخذ القرى التي يريد
 اخذها ولم ياخذها بعد **قوله** لم يفلته من افلته الرجل اذا سبقه وفاته
 والشهيد المستكن للظلم والبارز لله تعالى **قوله** اي يوم القيامة هذا

من يوم مجيئهم **قوله** فيه اشارة بان اللام بمعنى في **قوله** ذلك اليوم
 هذا بتقدير المضاف اي يوم ياتي هول ذلك اليوم والا يلزم ان يكون للشران
 زمان **قوله** صوت شديدا وكذا صوت ضعيف كلاهما تفسير لابن عباس
قوله بضم السين وضمها الثانية مخفص وحق والكسائي والمعنى رزقا
 السعادت على صيغة المجهول والا ولى للباقيين **قوله** وما تقدم من التاويل
 واعلم انه قد ذكره الامام في الكبير حيث قال والوجه الثاني في الجواب ان يقال
 ان كثرة الالهة ما وردت بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها
 ما دامت السموات والارض فهم منه انهم يكونون فيها من جميع مدة بقاء السموات
 والارض في الدنيا ثم قال سوى ما ينجوا وذلك من الخلود الدائم ولعل المصنف
 نظر فيه اولا ثم سني بعد ذلك الالهام ان يكون على سبيل التوارد **قوله**

وهو خال عن التكلف أي عن التكلف الذي يتجنت ليعتصم الاستدانة بالأعلى ما هو
 مشهور في التناسيل وكان فيوايضاً لا يخفى عن التكلف لأنه موقوف على إخراج
 ما دامت السموات والأرض بمعنى مملوءة بقاء فما خالياً عن معنى التأسيس
 وهو خلاف العرف على أن حمل كل على غير غير مقام الصفة بعينها كل البعد
قوله من الأحكام بيان للموصول إنما نعذبهم بديل اشتغال منه والمعنى
 فلا تكن في عزة من أنما نعذبهم كما عذبنا الذين كانوا يعبدون الأحكام من
 قبلهم **قوله** أي لعبادتهم أشعار بأن ما مصدرية والجار والمجرم رصفة
 المحذوف والمقيّد مستثنى أي لا يعبدون عبادة الأعبادة مثل عبادة
 آبائهم السابقين **قوله** بالتشديد والتخفيف الأولى المحق والكسائي
 وابن عامر وحفص والثانية لابن كثير ونافع وأبي بكر **قوله** ما زائدة
 معناه أن كلمة ما زائدة زيدت الفصل بين الدارين وأما اللام الثانية
 خيلها فهي إما موطئة لقسم مقداره جوابه الفعل المؤكد باللام التأكيد
 والنون الثقيلة أو فارقة بين أن الخفة وإن النافية كما تقرر في موضعه
قوله وفي قراءة بتشديد ما هذا لابن عامر وحجزة وعاصم **قوله**
 وليستهم قد روي أيضاً بأن الموصول معطوف على التمييز المستكن في صيغة
 الأمر متوسط الفصل لا على ثناء الخطاب **قوله** بعبادة أو ملامنة لهم أو
 لابن عباس والثاني للسدي والثالث لابن العالبة والحاصل أن مطلق
 الركون ليس بمنوع عنه بل هو لا في آخره أو جلب شفع مباه على ما قاله
 المحققون من أن الركون المنهي عنه هو الرضى بما عليه الظلمة من الظلم

بعشرين طريقهم ومشارككم في شئ من ذلك نص عليه الامام **قوله** ^{في العصر}
 والظهور والعصر وذلك لان ما بعد الزوال الى الغروب بعد من العشي فيدخل
 فيه الظهور والعصر وهو تفسير لمجاهاذا **قوله** كالصلاة الخمس في اشياء
 بها اشارة الى ان الحسنات الا التي يذهب النيات بعد الايمان لا بد ان تكون من
 جنس الافعال فلا يصح الاستدلال بهذا الآية على ان المعصية لا تضر مع الايمان
 لان الايمان من مقولة الكيف على انه حسنة واحدة **قوله** الذنوب بالاصفا
 هذا مستفاد من قوله عليه السلام اذا اجتبى الكبار **قوله** فيمن قبل
 هو ابو اليسر التمار **قوله** فاخبره النبي أي اخبره النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذه
 الآية الكريمة **قوله** او على الصلوة مستفاد من قوله تعالى وامر اهلك
 بالصلوة واصطبر عليها **قوله** بالصبر على المطاعة متعلق بالمحسنين اي
 الذين احسنوا الى انفسهم بالصبر على الطاعات **قوله** دين وفضل مأخوذ
 من قولهم فلان ذوقية اذا كان فيه خير **قوله** المراد به النفي وذلك
 النفي لازم للتخفيض والتقديم لانه لو كان المخفض عليه او المندام عليه
 موجودا المكان للتخفيض والتقديم وجه كما لا يخفى **قوله** لكن اشعار بان
 الاستثناء منقطع لانه لا يصح اذا كان المراد به النفي كما قال هو نفسه قال النبي
 ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتخفيض وقال النبي بوري
 انه متصل لان في تخفيضهم على النبي عن الفساد نفيه عنهم فكانه قيل ما كان
 من القرن الماضية ناس ناهون عن الفساد الا ناس قليل ولعل الشارح
 الى نصب تليد لانه او كان مستثنى من معنى النفي بالاستثناء المتصل

كان مرفوعاً على البدلية كما هو المختار **قوله** بظلم منه لها الجرم راكول له تعالى
 والثاني للقرى اى بان يظلمها وهم مومنون لكنه مختار المعترلة وخلاف الجهموسا
 فانهم قالوا ان الظلم هو الشرك ومعنى الآية ان ربك لا يهلك القرى بجرم شركهم
 اذا كانوا مصلحين بان يعامل بعضهم بعضاً بالصالح والسداد نص عليه الامام
 وقال صاحب المعالم اى لا يهلكهم شركهم واحلها مصلحون فيما بينهم ويتعاطون
 الايضاف ولا يظلم بعضهم بعضاً وانما يهلكهم اذا انطاموا ثم مرض هذا القول
 بقوله وقيل لا يهلككم بظلم منه وقال البيضاوى بشرك واحلها مصلحون فيما
 بينهم لا يقيمون الى شركهم فسادا **قوله** مومنون فيه اشعار بان يهلكهم
 بسبب كفرهم وقدا مر ما فيه انفساً **قوله** اى اهل الاختلاف فيه اى
 خلق اهل الاختلاف فى الدين كاجل الاختلاف واهل الرحمة كاجل الرحمة
 وهذا ما رواه ابو صالح عن ابن عباس رض وهو المختار للمرضى صرح به الامام
قوله اى كل ما يحتاج اليه فيه اشعار بان كلاً منصوب على المفعولية
 دور المصدارية كما قيل لان ما يضاف اليه الكل يراد به الافراد وما يقيم مصداقاً
 يراد به الجنس **قوله** نطمئن من التطمين الا انه عريب قالولى ان يقول
 نقوى به **قوله** الانباء او الايات هذا اقرب لفظاً ومعنى وقيل في هذا
 الدنيا **قوله** تهديد لهم وذلك لانه لا يامر الكفار بان يعاسوا ما شاءوا
قوله اى علم ما غاب انما اوله به لان مقام التهديد يقتضى ذلك اذ
 التهديد لا يبدان يكون عالماً باعمال من يهدده وقد اشبهته باكمل وجه
قوله بالبناء للفاعل الثانية لناظم وخص الاولى للباقيين **قوله**

وَحَدَّثَنَا عَنْ رَسُولِ التَّوْحِيدِ **قوله** وفي قراءة بالفوقانية هذا لنا ثم وحقق ابن
عامر ويعقوب رحمه الله

سورة يوسف

قوله الأضافة بمعنى من قدام ذكرها في يوسف **قوله** يا أيها الناصي

ن من مصدرية **قوله** مخففة وذلك لدخولها على الفعل وجود اللام الفاعل

في الخبر **قوله** بالكسر والفتح الأولى للجهور والثانية لابي عمرو في جميع

القرآن **قوله** ناكبنا وفيه ان المقيد لا يوكد المطلق ولا شك ان الرواية

الأولى مطلقة والثانية مقيدة والصواب ان يقال انه استئناف كما ذهبت إليه

صاحب الكشاف حيث قال انه كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابا عنه

كانه سأله يعقوب كيف لايتها **قوله** جمع بالياء والنون فيه رد على من

قال ان الكواكب لها نفوس ناطقة مستلزمة هذه الآية وبقوله وكل في فلك

يسبحون حيث اتى بضمير جمع المذكر على انه يراد قوله تعالى في صنفه ^{صنام} الآ

ينظرون اليك وهم لا يبصرون **قوله** والشمس امامك والقمر ابوك ^{بجاء}

من قول ابن جرير حيث قال القمر ابوك والشمس امك لان الشمس مومنة

والقمر ساذك **قوله** تعبير الرواية سمي التعبير تاييدا لانه ما يؤول اليه

ما يرى في المنام **قوله** بالنسبة هذا استفاد من لفظ الا تمام فان اتمام ^{للمنة}

يقضي ان لا يبقى نعمة فوقها ولا شك ان النبوة كذلك افلا نعمة فوقها ومن

التشبيه الآتي لان اتمام النعمة على ابراهيم واسحاق لما كان بالنبوة **قوله**

شقيقه هو من كان اخا لاب وام وكان بنيا من كذلك **قوله**

اي بارض بعيدة المستفاد من لفظ الطرح فانه روي الشئ بعيدا يقال طرحه
 اذا رماه وابعده ومنه الطرح حركه لكل مكان بعيد وفيه ايدان بانه متصرف
 بنزع الخافض **قوله** بان يتوبوا ولا يصلح ان معنى الآية يكونوا صالحين في
 امر نياكر فانه يترتب بنفسه على قتل يوسف او طرحه كحاو الوجه واما
 صلاحهم بالتوبة فانهما يترتب على التوبة دون قتله او طرحه فانه لا يقال اقتلوا
 زيداً تصلحوا بالتوبة فان الصلاح بالتوبة لا يترتب على قتله بل دون التوبة نعم اذا
 قيل توبوا تصلحوا بالتوبة يكون صحيحاً **قوله** هو يهودا هذا ما عليه اكثرهم
 وقال قتادة هور وبنيل **قوله** مثل البيراى مكانه ظلم من البيرو وهو قعره
قوله وفي قراءة بالجمع هذا لناظم وابي جعفر **قوله** بالنون والياء
 الاولى لابن عامر وابي عمر وبالثانية للباقرين **قوله** ينشط ويتسع نشر
 غير مرتب فان اللعب هو النشاط والترع هو الاتساع في الملاء **قوله** المراد به
 الجنس معناه ان المراد به المعهود الذي هو فرد من افراد الجنس وله حكم النكرة
 لكونه غير معين **قوله** وكانت ارضهم توجيه نحوفه عليه السلام اكل اللب
قوله وجواب لما حذف فيه اشارة الى ان الواو الالة على او حينما ليست
 زائدة كما ذهب اليه بعضهم فانه ارتكاب تكلف من غير ضرورة لتينم حذف
 جواب الشرط في كلامهم ولا سيما في كلامه تعالى **قوله** اراد وارفعه الى الرضخ
 بالهمزة فالمعجمين الرمي بالحجارة **قوله** وهي حقيقة هذا ما ذهب اليه
 الجمهور معناه انه لم يكن الهاماً فانه حي مجازي كما كان في ام موسى **قوله**
 اود ونها وهي اثنا عشر وخمسة عشر سنة كما قيل **قوله** تطميننا لقلبه

جواب شبهة تقريره ان الوحي الحقيقي انما يكون لتبليغ الاحكام ولا ينصور ذلك
 الا حيث يكون، الناس ولم يكن ثمه احد سواه فاجاب بان المقصود من الوحي
 انما كان تطمين قلبه وقوطين نفسه على ما اصابه نص عليه الامام **قوله**
 حال الانبياء انما قيده لان المضارع المنفي يدل على استقرار النفي ولم يكن
 كذلك لانهم قد شيعوا به انهم لم يشعوا به حال الانبياء **قوله**
 نزيه تفسير الزجاج لقوله عليه السلام لا سبق كما في حق او نضل او خاف
قوله لا تهتمنا في هذه القصة قدر هذا جوابا للشر ولو لم يقدر لكان
 احسن لان المتصلة في امثال هذه المواضع تؤكد ما يستفاد من السابق
 من النفي او الايجاب **قوله** سحلة هو ولد الشاة **قوله** راد صحيا
 اي القميص **قوله** زينت تفسيره بن عباس رض **قوله** ففعلته
 البارز المنصوب لامر او المحرور لبوسف **قوله** لا جرم فيه تفسيره لجاه
قوله وخير مبتداء هذا اولي مما قيل انه مبتداء لان النكرة المخصصة
 ادون من المعرفة **قوله** وفي قراءة بشرى اي غير مضاف الى ياء التكلم
 وهي للكوفيين والمذكورة الاولى لغيرهم **قوله** ونداء ما جاز قد ربا
قوله فعلم به اخوته قدر ذلك ليعطف عليه واسبروا والظاهر ان ضمير
 الجحيم للوارد واجابه وشرفا على معناه المشهور المروج وان كان مشتركا
 ولذا قدمه البيضاوي ورض الاول صاحب المعالم بقوله قيل وقال الامام
 والاول اولي واشار به الى هذا القول حيث قال لان قوله واسراوه بضاعة
 يدل على ان المراد انهم اسروا ولا حال ما حكموا بانه بضاعة وانما يليق هذا

بالواردة بالأحق **قوله** ناقص تفسيره لابن عباس وابن مسعود وقال السدي
والضحاك ومقاتل حرام لأن غن الخمر حرام **قوله** عشرين امرأة عشرين
الأول لابن مسعود وابن عباس رضى والثاني لجاحدا **قوله** بعشرين دينارا
متعلق بباعه لا باشتراؤه وهما قولان **قوله** قطيع الشربة الأول اسمه والثاني
لقبه وكان على خزائن الملك **قوله** وكان حمورا أي منوعا من النساء
وغير راغب فيهن **قوله** أي لملكه الم ملك من التملك وهو ما من الملك
بكسر الميم ومن الملك بضمها **قوله** أو ثلاث أي وثلاث وثلاثون وهذا الجاهل
بذلك ولله **قوله** حكمة أراد بها الحكمة النظرية وبالفقه الحكمة العملية
قوله أي طلبت منه الم تفسير باللازم **قوله** واللام للبيين أي
لتبيين من يختص بهذه الكلمة أي هذه الكلمة لك علي معنى أنك فختص بها
قوله وفي قراءة بكسر الزاء هذه لنا فم وابن عامر والثانية لا بكسر
قوله أي الذي اشتراني هذا ما عليه الجمهور وقيل از الضمير
بتعالى والأول أجود لأن موضوع القضية لا بد أن يكون معلوما عند الخطاب
وما كان الله معلوما عندنا **قوله** الزناة تخصيص للعام بقربة للفقام
فان الظلم اعم من الزنا **قوله** وجواب لولا بما معها فيه اشعار بان قوله
هم بها ليس جوابا لها كما قيل لأن جوابها لا يتقدم عليها ورده الامام حيث
قال ان ما ذكره الزجاج بعيدا لا نلائم ان تاخير لولا ليس بحسن بل هو
جائز وحسن وقد نقل عن سيديويه انهم يقدمون **قوله** وفي
قراءة بفتح اللام هذه للجمهور وكسرها لابن كثير وابن عامر **قوله**

فنهت نفسها انما قلنا ذلك لان قولها ما جزاء من اراد باصلك ثم يدل على
 انها حكمت به بعد تنزيهها نفسها واسناد تلك الازادة الى يوسف عليه السلام
قوله ابن عمها تفسير للسدي **قوله** روي انه كان هذا مروي عن
 ابن عباس وسعيد بن جبيرة والضحك **قوله** اي قولك فجزاء من اراد
 هذا ما ذهب اليه اكثرهم **قوله** مذنية مصر معنى ان اللام للعلماء
قوله عبدا هالكه يقال فتاي وقتالي اي مبدئي وجاريتي **قوله**
 غيبتهن لها فيه اشعار بان المكسر استعارة للغيبة والتجاءع هو الخفاء
 عن صاحبه قال الامام اذ الغيبة انما تذكر على سبيل الحقية فاشبهت
 المكسر **قوله** لانكاه عنده بيان لوجه التسمية معناه انه انما سمي هذا
 النوع من الطعام بالمتكى لانه يتكى عنده على حسب العادة بل عليه عند
 القطع اذ قطع الشيء بالسكين وخوة لا يتصور ذلك لانه عليه **قوله** وهو
 الانزج معناه ان المراد به الانزج لان معناه الانزج فان الكلمة التي معناها
 الانزج هو المتك بسكون الفوقانية نص عليه في المعالم **قوله** تنزيهه
 هذا لازم معناه الاصلي فان اصله حاشا على انه ماض معروف من الجاشاة
 بمعنى البعد والمستكن فيه مبهم ومفعوله محذوف كالعيوب وخوها اي
 حاشا العيوب والوصية واللام للتبيين والمعنى ان هذا بكلمة لله على
 معنى انه حقيق بها ومستحق لها ثم حذف الالف لكثرة الاستعمال وقراءة
 ابو عمرو بكلافت على الاصل **قوله** في النسخة البشرية النسخة محرقة
 الانسان واراد بها الصورة البشرية **قوله** فهذا وذلك لان يوسف كان

وقد قال ربه تعالى انه من عبادنا المخلصين **قوله** يوسف عند ربه فيه
استعار بان إضافة الذكر الى ربه كاد في ملائسة والتقدير ذكر يوسف
عند ربه **قوله** قيل سبعاً في الأول ما عليه الجمهور وتأويله انه
مكث سبع سنين بعد هذا القول وتأويل الثاني انه لم يثبت فيه كل هذا
المدة قبل هذا القول وبعده **قوله** ريان بن الوليد كان هذا رجلاً
من العماقة امن بالله ورسوله يوسف ومات في ثم ملك بعده قابوس بن
مصعب ولم يحجب دعوته **قوله** جمع عجماء صح به لانه جمع اعجم اي
لكنه لا يوصف به البقرة فلا يقال بقرة اعجم بل عجماء **قوله** فارساوة
اليه لم فيه ايدان بان في الآية ايجاز حدث **قوله** اي ازرعوا معناه انه
في معنى الأمر بليل قوله فلما روه في سنبله **قوله** متباعدة فيه اشارة
الى ان دأباً مصدر فاعل محذوف هو حال من سنين او مصدر في معنى
الفاعل **قوله** في الأمر اذا جده فيه ثم استمر على جداه فالتتابع معتبر في نهوه
وتقدير الكلام على التقدير المذكور تداءب دأباً او دأبة والمستكن فيه
السنين والمراد بدأبها دأب اهلها **قوله** فلما وسوة الدوس وطاء الطعاً
بالأرجل وفي نسخة قادر سوة من درس الحنطة اذا وطأها **قوله** اي تاكلها
فيمن **قوله** اشعار بان اسناد الأكل الى السنين من قبيل اسناد الفعل الى الظرف
كما في نهارة صائم وصائم نهارة **قوله** لخصبه تعليل العصر المفهوم من
يعصرون والضمير للعام **قوله** ان يسئل انما قد رذل ذلك لان لفظ الآية قبل
التقدير المذكور يفيد ان بالي تلك النساء كان معلوماً للملك فانه لا يسأل

الرجل لا عن معلوماته ولم يكن معلوماته في الواقع ومعنى الكلام ان يسأل الملك
 عن شأنه في امره هل راي في شيئا من السوء **قوله** وفيه تنبيه على ان
 حسن ما خذ من حسن الشعر اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة البراس
قوله فاخبر يوسف ان على صبيغة يشربول وشذا مبني على ما قيل من ان
 جملة ذلك ليعلم ان كلامه عليه السلام وذهب اليه الفراء حيث قال لا
 يبعد وحصل كلام انسان بكلام انسان اخر والظاهر انه من كلام امرئ القيس
 وهو الرجل الثاني في تفسيره هذا الآية الا ان الاول مال اليه الجمهور **قوله**
 ثم تواضع لله فيه رد على من استدال بهذا الآية على تنفاء العفة عن الانبياء
 عليهم السلام وحاصله انه كان تواضعا منذ اقرأ بالعبية **قوله** الجبر
 دفع شبهة تقريدها ان المعرفة اذ التبعات معرفة كانت الثانية عين الاولى
 فيلزم ان يكون نفسا عنيد السلام اما قوله بالسوء وحاصل الدفع ان المراد به
 نجس وما يعرض النفس كيجب تحقيقه في جميع افرادي فانه يقال الرجل
 غير من المروءة مع ان بعض النساء خير من بعض الرجال **قوله** يعني من
 يد اشعار بان المستثنى منه اخذت منه قول الاسير بقوله السلام ان النفس
 مارة بالسوء كل رجل الا من رحمه الله **قوله** على امرئ متعلق بالماضي فانه
 ماضي على **قوله** من لي بهذا اي من يقسم لي بهذا الامر الذي هو خير
 بالفاء يقال ضمن الشيء وبيد **قوله** بامرهما متعلق بالماضي فانه يتقدم
 لبيان ايضا بخلاف الخط فانه يتبعاني بنفسه فقط **قوله** وقبل كاتب
 سبب العمل بهذا القول مستفاد من خصوصية المقام فان الخط والعلم

من الكفاية وحساب **قوله** توخية وختمه اي بالبسة الساج والشمع قوله
 ودانت لغيره اي خضعت له **قوله** الانبياء من هذا الاستثناء مستفاد من
قوله لا يباغ لكم من ابيكم فانه بدل عن علي انه لم يكن لهم **قوله** ليمتاروا اي
ليقبلوا الطعام الى بلدكم ومنه المبرغ اسم لما يتجمل من الطعام قوله
بعد عرمانهم بد هذا ما قل به ابن عباس رض وقيل لا ند كان على سرور
الملك وكان قد لبس لباس الملوك قوله ما تقدمكم استغفامية واية
جلب الطعام من بلد الى بلد والعيون الجواسيس والشقيق الاخ حقيقة قوله
وقى لهم كيلهم ما مضى من التوفية وهذا المعنى مستفاد من اضافة الجهار اليهم
فان جتهيز بها زهم كان توفية كيلهم لا غير قوله من خير نجس اي فقير
الكيل قوله اي ميرة ايدان بان المراد بالكيل الميراث كما اراد بالادام
المسروم فان الكيل لازم لها قوله على محمل فلا كيل له وهو حجر لم يكنه
جزاء للشطر والحرم ان لازم لعدم الكيل ومعناه فان لم تا توفى به تحرموا
من الميرة ولا تقربوني بعداه قوله وفي قراءة لفتيان هذه الحنة
والكسائي وحفص قوله وفرغوا او عيستم انما زاد ذلك لان معرفة
الدرهم المردودة لم تكن متصورة قبله على حسب خبر بان العادة
قوله لانهم لا يستجانون هذا ما ذكره الفراء في توجيه طعم الرجوع
وفيه اقوال شتى قوله بالنون والياء الا ولى لهم هود والثانية لهم
والكسائي والضمير المستكن للاخ قوله وفي قراءة حافظا هذه الحنة
والكسائي وحفص قوله وقرى بالفوقانية لم هذه لعبد الله بن مسعود

قوله لا خينا اي لاجل اخينا بنيامين وكان يظن كل رجل منهم رجلا غير

قوله سهل على الملك تفسير للضحاك وختار للزجاج **قوله** اي تموتوا

يو تغلبوا الاول لمجاهد والثاني لقادة **قوله** ونحن وانتم فيه اشارة الى

ان فيه تعليلا للمتهم على مخاطب حيث اتي بضيعة المتكلم **قوله** لئلا تحسبكم العين

هنا مبني على ما ذهب اليه الجمهور من ان اصابة العين حق وانكرها الجاني وجاب

فان اول الآية بانهم كانوا قد اشتبهوا في مصر بكم الهم ونجالهم فحان يعقوب عليه السلام

ان يصيرهم آفة من جانب الملك **قوله** لتعلمنا اياه تفسير لا واحد اي بان ما

مصدرية **قوله** انما الله لا ولياءه تفسير لا بن عباس وقد ذكر القوم

عبارات في تعيين المفعول **قوله** كفيل لغة يمانية على ما قال الكلبي من ان

الزيم هو الكفيل بلغة اليمن **قوله** قسم فيه بمعنى التحجب مستفاد من قوله

عليه السلام ان استناد السرقة الى رجل ممن يعلم صداقة وصداقه محل للتحجب

قوله يسرق بدل من الموصول بقدر ان الناصبة والمعنى جزمه الاسترقاق

قوله ثم اكد هذا التاكيد لزيادة البيان والتوضيح نص عليه الزجاج **قوله**

وكانت سنة ان يعقوب اي كان الاسترقاق سنتهم وانما انت الفعل لتاسيت

الخبر **قوله** فصرخوا ما ضججهم اي صرف الاخوة الى يوسف وانما قد رد ذلك

ليظهر عود الضمير في بدء اليه عليه السلام كما هو الظاهر من قوله قبل وعاءا

لا به لوعاد الضمير الى المودن لزم ان يكون المودن عالما بانه اخو يوسف قبل

فعله ولم يكن كذلك الا ان اخبره يوسف بانه اخوه وهو في حيز الخفاء **قوله**

مثلي المسروق اي تحريم ضعفه على ما في البيضادي ومثلي المسروق كما في بعض

لنسخه **قوله** اي لم يتمكن من اخذاه معناه لم يقدر على اخذاه وهذا التفسير
 مستفاد من كلام الجوزي اصل الكلام لم يكن يقدر على اخذاه في دين الملك في وقت
 من الاوقات المقدرة الا وقت مشيئة الله اخذاه بحكم ابنه **قوله** بالاضافة
 والفتونين الثانية لجمرة والكسائي وحفص والاولى للباقيين **قوله** من
 الخلقين دفع لما نسكت للعتزلة بهذه الآية على انه تعالى عالم بانه لا يعلم
 زائدا على حقيقته وقرر والتمسك بانه لو كان زائدا على حقيقته كان ذا علم
 كسائر الخلقات قيل لم ان يكون فوقه عليه لعموم قوله وفوق كل ذي علم عليه
 وحاصل الدفع ان المراد به كل ذي علم من الخلقين لا مطلقا **قوله** وكان قلنا
 سرق قول سعيد بن جبير وفيه احوال مختلفة **قوله** والضمير للكلمة التي
 اي البارز المنصوب في استرها ولم يبداه هو هذا بما ذهب اليه الزجاج وانكره
 ابو علي والتفصيل المذكور في الكبير **قوله** في نفسه انما قال ذلك لئلا
 ينافي الاسرار القول اكثر مما يستعمل في البحر والظهور **قوله** لستكم احكام
 اراد بهذا السرقة الاخذ والطرح **قوله** عالم فسر الا علم بالعالم لان اسم التفصيل
 لا يعمل النصب في الظاهر مجازا والحكم في محل النصب على المفعولية وقد مر سابقا
 ايضا **قوله** اي يباحي بعضهم فيه اشعار بان المصدر منصوب على الحالية
قوله سناروبيل هذه لقادة والضحك والسدي والثاني لابن عباس **قوله**
قوله اي ارسل الى اهلها اشعار بان في الآية خذنا لانهم لم يكونوا موجودين
قوله صبري ظاهرة انه خبر ولو كان الاسم بالعكس لكان احسن اذ المعروفة
 اولى بالابتداء من النكرة الموقوفة **قوله** واخويه اي بنيامين ومن توفقت

قوله لا تقصروا فيه اشعار بان كلمة النفي شذوذة لان جواب القسم اذا كان
مضارعاً مثبتاً يكون مؤكداً باللام والنون الثقيلة فزوج مشايخ مني **قوله**
لا الى غيره مستفاد من كامة انما فانها تفيد النقص **قوله** او غيرها احاذة الكلمة
تعم اموراً مختلفة منها انها كانت اقطاعاً وسوقاً للمقتل ومنها انها كانت حجة للشراء
وحب السوبر **قوله** بالسلطنة الم فيه اشعار بانها حب اليد بغير ضرر من ان
طلب السلطنة والتبليغ لا يلبق بالانبياء وارادهم ولا يحل لهم فالمراد بالسلطنة
المذكورة لا غير **قوله** توبوا معنا ولا استغفروا لنا لاننا كنا اعداء **قوله**
من ههنا اي اعداءكم حقه واحسانكم نفسه **قوله** مستقيمين اي طالبيين
في اثم بل ما ذنبهم وارادهم **قوله** بالملك بغيره ثم هذا تعريض مستفاد
من ترك المنة فيه **قوله** فاذا لناك من الازل سلطت على امرك
قوله عتب وهو شركه الدائمة **قوله** خصه بالذكر جواب ان تقريده
ان التقيد باليوم بدل من كون التوبيخ توبيخاً وبعده فاجاب بان التقيد
لا اجل لتخصيص بل لانه فم الشن في ذلك اليوم لانه كان مظنة للعتاب **قوله**
فما جبرئيل البارة المنسوب له وسنت والجراد اول من يحيى وشاقبه بنهم بنهم
من يكره ان ييسف على ان يكون اساقفة المندل الى الفاضل انما انما
قوله عرش متربان ومعرفه اخرا لا دمتم واول بلاد الشام
قوله من جهم من بنه هذا الكلام بدل من ان قوله يا بني اذهبوا اليكم
خطا بجمعهم لان خطابهم وكان لم يرد حب جميعهم بربيد فظهر قوله فساوا
ايهنا استغفروا لنا فانه بدل عن ان عداة منكم فواضح من عداة والجميع

اولاده لصلبه كانوا غائبين وهذا القول بعد مجيئ البشير
 او حدثته اليه الصبا هذا ما قال به مجاهد **قوله** ثلثة ايام هذا المجاهد والثاني
 لابن عباس رض والثالث الحسن بن **قوله** يهود اخذنا ما عليه الجمهور وهو
 عطف بيان للبشير **قوله** اتخذ ذلك واعلم ان كلا الوجهين منقول عن ابن
 عباس رض **قوله** في مضربه اى مضرب خيامة **قوله** وامه او خالته
 الاول للحسن والثاني للجمهور **قوله** سجد لتخاء لا وضع جبهته فيه ان الجمهور
 بظاهره يدل على وضع الجبهة فانه هو السقوط كما قال خرا وسجدا وبكيا فالظاهر
 كما قيل من انهم وضعوا الجباه على الارض على جهة التعظيم والتحية وكان ذلك
 جائزا عندهم **قوله** عندنا به اى اسحاق عليه السلام **قوله** وتنازع
 المصريون اى تنازعوا يقال تنازع الرجلان في امر اذا كانا بحيث لا يريدان
 ان يفوتهما المتنازع فيه **قوله** اخبارا غاب عنك تفسير للخبير غاب
 وقدم ببيانه في اول البقرة **قوله** اى لا يتفكرون فيه ايدان بان الاعراض
 ليس على معناه الحقيقي فانه لا يتصور مع الضرور عليه بحسب العادة **قوله**
 حيث يفترون جواب سوال تقريره ان الايمان لا يجامع بالشرك فكيف قال وهو
 مشركون فاجاب بان المراد بالايان هو الاقرار بانه الخالق الرازق لحيقته
قوله يخونها اى يريدون تلك الاوثان بذلك الشريك **قوله**
 رقية اى عقوبة **قوله** قبل الاثيان **قوله** وفي قراءة
 بالنون هي لحفص عن عاصم وحده **قوله** لا ملائكة في هذا النفي مستقلة
 من النفي والاستثناء وفيه اشعار بان في الآية قصر قلب ورد الزعم بان

رواها بعد الاثر لا تزال ماثلة **قوله** بخلافهم وهو سوء اتفاق يقال هو جازم حلفت

قوله بالياء والفاء الفوقانية للناظر وابن حاتم وعاصم ويعقوب والخليل

الباقي **قوله** اليقن يوصل وذلك لأن اليقن قد يوصل مع العلم من حيث أن

كثير ما يضاف اليه **قوله** بالشدائد والتعذيب إذا كانا معاً وذلك في وعاصم والاولى

لياءتين **قوله** تكذيباً كإيمان بعداً ومشتقاً من استيقن فإن

الياس هو قطع الرجاء من أن يستقام مثله التكذيب كان حاصلاً ليقينه أيضاً

ولابد للترتيب التبريز من سادس الشدة وسجدة وذلك لأن هذا التكذيب المقيد

بشياء ومحدث **قوله** أختفوا ما راعوا وإبراهيم على حيدرة الجبول **قوله**

بنو نين مشدداً ويختفوا الثالثة لابن عمرو وحمزة وعاصم ويعقوب والاولى

والثانية لباقيين والتفصيل فيهم **قوله** يفتاح انما في الدين تفتيح

بحسب العقل والعادة أو لا تفصيل فيه لكل شئ

سورة الرعد

قوله مبتلياً خبره في ابتلياً بفتح الهمزة الموحدة ليس بعطف على الكتاب

لأن الأصل في العطف هو التخيير بحسب المرات وهو اشتراك ذاتاً وقامراً حسب

البيان **قوله** أي العاصية أشار إلى أن جنة ترونها أصفى للعلماء

قوله وهو صادق بأن لا غناء أصلاً جواب سؤال قريب من أن استحي إذا دبر

على المشي يتوجه إلى اعتقاد كل ما هو كالمصل فإذا كان ترونها أصفاً ترونها

وددت التي بحكمة البذر من العلم المقيد فالزم أن يكون سمواتهم أعماقاً

من التروية وهو خلاف الواقع فإني بآن النبي قد يتوجه إلى نفس المتبادر

تصديق النقي الوارد على المقيّد بان لا يكون المقيّد اضلاً الا ترى ان النسابة
فلا تصديق بعلام الموضوع وما نحن فيه كذلك فهو صادق بان لا عمل اضلاً
قوله يقضي امر ملكه انما فسّر بكونه لا يقال فلان دجلاً اميراً اذا رأى
في عاقبته ما لم يري في اوله ولا يلحق ذلك بشانه تعالى فهو ليس على معناه ^{اصلي}
قوله بظلمة اي يغشى النهار بظلمة البيل **قوله** طيب وبسبح وهو بالهمزة
فالموحدة فالهمزة الارض ذات المير والريم فضل كل شئ **قوله** وهو من كمال
قدارته وذلك لان صلا والاشياء المختلفة يدل على قدرته الفاعل واختياره اذ
العلة الموجبة لا تصدق الاشياء المختلفة عنها بالعلام فلا رتباً حيث لا تقدر على
ترك الفعل **قوله** بالرفق عطفاً على كافي عمز ووحفص وابن كثير ويعقوب
والثانية للباقي **قوله** بالتاء اي الحركات مرادة صيغة الموش الغائب كاولي
ابن عامر وعاصم ويعقوب وعنده للباقي **قوله** بالنون والياء الثانية لجزم
والكسائي والاولى للباقي **قوله** ينظم الحان وبسبحها كاولي بلجور والثانية
ابن كثير وناظم **قوله** من كذيب الكفار لك تفسير لابن عباس رضي الله عنهما
من عب ادنهم الا وثان وهذا مستلزم للاول لان كل عابد الا صنم مكن للرسول
قوله وفي قراءة باء استفهام هذلك لنا نعم والكسائي وعكسها ابن عامر و
ابي جعفر وهو كلام من لا يجمع بين الاستفهامين **قوله** استمراء قدامه
قوله اي عقوبات امثالهم فيه اشارة الى انه يطلع على عقوبة بغير فيها ^{اي التفتة}
قوله والام يترك الي تسليم الى قوله تعالى فلو لو اخطا الله الناس بظلمهم ما ترك
على ظمها من دابة **قوله** كالعصا واليد في التشبيه من ذلك الاشياء

يشارة الى ان مرادهم من الآية انما كان مثل هذا الاشياء لانهم كانوا يقولون

القرآن آية صدق قد يكون من جنس كلامهم مع قولهم لو نبأنا لقلنا مثله صدقنا

قوله لا بما يقتضون معنا ان منبأ الدعوة انما هو ما يعطيه الله من جانبه

لا ما يقتضيه الكفار من تلقاء انفسهم وانما كان آية صدق في الداعوى **قوله**

منه صلة للآية . . . والمستأن في تزاد الارحام والنفوس الخبر والموصول المبين

بند في المحل اي ما اخذوا كالحرام زائلا من ملأه كحل يقال اخذت منه حتي

وازدوت منه اذا اخذته زائلا منه نص عليه صاحب الكشاف **قوله**

ما غاب وما سوهما تفسير لابن عباس رضي **قوله** بيا وود وزيكا ولى كذب كثير

والثانية للجمهور **قوله** يستتر وظاهر بلاها به هذا ما عاينه الجمهور في تفسير

لقد بين اللفظين المناسبة للعلل بالاستتار والظهار بالظهور ونقل الواحايا

عن الاخفش وقطرب ان المستحق الظاهر بالساربه المتواري كاذن بقوت فيه

التناسب **قوله** بظلامه اي مستتر بظلام الليل لان الليل اسم زمان معين

وما يستتريه هو ظلمته لانفسه **قوله** تعقبه اي تعقب اعماله واقراله فتكتبه

ويحفظه **قوله** اي بامر الاشعار بان من سببية وليس صلة للحفظ فانه لا حافظ

من امر الله الا هو الا ان يتكلف ويراد به انه من الافات **قوله** بالمعصية

متعلق بتغيروا **قوله** من المعقبات ولا غيرها تفسير لابن عباس رضي

اي لا يقدر للمعقبات ولا غيرها على رده **قوله** نزل في رجل الزهوارى بن

ربيع العامري على ما ذهب اليه الجمهور وروى عن الحسن انه كان زهوايا من

طوائف العرب **قوله** القيتوا في النار

قوله أي كاسه وهي كاسه الله لا الله تعالى تفسير ابن عباس
 بقوله اشعار بان الحق ههنا تفيض الباطل فانه يشاء اليد الكلبة فيقال كسبه
 قوله بالياء الأولى متواترة والثانية شاذة لأن السبع ولا من البشر
 والباست على هذه القراءة بالشون كما حرم به البيضاوي **قوله** وم
 تفسيره وصول **قوله** الاستجابة كاستجابة باسط قد لا الاستجابة في كلا
 الموضعين ليحكم أن استثناءه إذا الباسط ليس اخذ تحت جنس المستجب إضافة
 الاستجابة إلى الباسط إضافة المصدر إلى المفعول ومعنى الآية ان الذين
 يدعون الكفار من دونه لا يستجيبون لهم استجابة الامثال استجابة الماء
 من بيده يدي البية لينبع فاه وهو على شفير البير والجامع بين الماء والاصنام
 عدم الشعور بالذاني **قوله** وسيجد قدارة اشعار بان الضال معطوف
 على الموصول وان سجودها هو العرفي وان كان تعالى صاحب الظل وقيل هو سلا
 من جانب الى جانب **قوله** البكر جمع بكرة وهو الصبح وما بين الساعة الفجر وطول
 الشمس **قوله** اي خلق الشركاء بحاق الله فيه اشعار بان الخلق في الآية
 مصدر لا اسم **قوله** بمقدار ملة أي بقدر ما تسعه من الماء **قوله**
 بالناء والياء الغيبة لحنه والكسائي وحفص والخطاب الباقي **قوله**
 ينفية الكبير هو بالكسر زق ينفق فيه كحداد واما المبني من الطين فهو الكود
 ويقال له حجرة الحداد **قوله** لحنه تفسير ابن عباس واما النظم فيهم
 كل منفعة خالصة عن شوائب الضرر كما ذهب اليه ارباب المعاني **قوله**
 وهو الموأخذ بكل ما عملوا ثم تفسير للحنى حيث قال هو ان يحاسب الرجل

تفسير لابن عباس مستفاد من قوله تعالى والذين امنوا واتبعتهم ذريتهم
 بايمان الحقنا بهم ذريتهم **قوله** من ابواب الجنة او القصور فيه اشارة الى
 اختلاف القولين قال في المعالم قيل من ابواب الجنة وقيل من ابواب القصور
قوله اول دخولهم اي دخولهم عليهم لان التهنيت انما تكون في المرة الاولى
قوله لا تهنية اي لا اجل الدعاء اذ لا مظنة للافات فيها **قوله** هذا
 الثواب ابذان بان الظرف اعني بما صبرتم خبر مبتدئ محذوف والظاهر انه
 متعلق بعليةكم **قوله** اي العاقبة السيئة فيه اشارة الى ان السوء بمعنى
 السيئة وهي صفة لمحذوف اي العاقبة السيئة وان اللام في الدار للعهد **قوله**
 ابتداء مفعول له يتعلق بكل من القبض والبسط فان الابتداء يتحقق بكل منهما
 كما قال ويلوناهم بالحسنات والسيئات **قوله** فرح بطر قد مر بيانه سابقا
قوله بما نالوه فيها وذلك لان الفرح بنفس الحيرة الدنيا غير معقول لوجود
 نفسها في حالة البلاء ايضا **قوله** في جنب حيوة قد مر بيانه **قوله**
 شئ قليل مستفاد من التنكير **قوله** اي قلوب المومنين فيه اشعار بان
 اللام للعهد او القلوب هي قلوب المومنين لا غير **قوله** مصداق من الطيب
 قد مره على الثاني لانه انسب لحسن ما يافانه مصداق ايضا اضيف الى الفا
قوله حيث قالوا تفسير لابن عباس على ما رواه الضحاك وذلك لان
 قولهم ما الرحمن كان على سبيل الجود والا كما فرهم كغيره محالة **قوله** ونزل لما
 قالوا القائل عبد الله بن امية الخرمي واتباعه **قوله** يعلم هذا ما ذهب اليه الجمهور
 فقيل لانه تخم وقيل هو ازن وانكره الفراء على معنى انه ليس حقيقة له بل

هو مشتمل فيه ولازم له **قوله** من غير اية اي من غير ان ياتيهم اية ملحقة
الى الايمان **قوله** اي بكفرهم فسر صنعهم بكفرهم لان صنع الكافر
من حيث هو كونه كافر **قوله** داهية اي مصيبة عظيمة **قوله** اي هوذا
موقعة معان ان هذا الاستفهام لتقرير صحة الكيفية التي هو وقوعه موقعة **قوله**
لا نفي الاستواء بينهما **قوله** دل على هذا اي دل على نفي كون الاصلين
قرينة لمن هو قائم على كل نفس **قوله** وجعلوا الله شركاء كماله دل على كون من له قلب
فان قرينة من شرح الله صدارة للاسلام في قوله امن شرح الله صدارة للاسلام
فهو على نور من ربه **قوله** قول القياسية قلوبهم وفيه تعريض بصاحب حل العقاب
حيث قال والتقدير امن هو قائم على نفس بما كسبت موجود والحال انهم جعلوا
له شركاء **قوله** بل انما اختار ان ام منقطعة في كلا الموضعين لانه
يشترط في كون ام منقطعة ان يقع قبلها خبر وان يكون احدا من اثنين حقيقا لا
على التعيين وكلاهما متصف ههنا اما الاول فظاهر واما الثاني فلان تنبيههم الله بما
لا يعلم وتسميتهم شركاء بظاهر القول لا بثبوت لهما عند الله تعالى اذا التبيه بالشئ وتسمية
بشئ فرج وجودة ولا وجود لما لا يعلم الله ولا مثله حتى يسمى بالشركاء **قوله**
كفرهم فسر تفسير لهما هذا على انه استعارة للكفر والحاجم هو الاخفاء ومخالفة الواهم
قوله اي عذابه تاويل ظاهر **قوله** مبتداء خبر محذوف وهذا ما ذهب
اليه سيديونية فانه لا يصح ان يقع خبري من تحتها الا انما خبر عنه من دون تقدير
الحديث **قوله** كعب الله بن سلام وغيره فيه اشارة الى ان المراد بالكتاب
هو التوراة وهذا هو القول الثاني في تفسير الكتاب **قوله** تحزبوا علينا

أي اجتمعوا الضرر **قوله** كذا كر الرحمن أياء إلى قوله تعالى وإذا قيل لهم
 سبحوا والرحمن قالوا وما الرحمن **قوله** وما عدا القصص أي ما عدا القصص
 من الأحكام والوعدا والوعيد **قوله** تحكم به بين الناس فيه اشعار بأن إطلاق
 الحكم على القرآن من قبيل المجاز لأنه ما يحكم به **قوله** فرضاً قد مر مراراً
قوله لما عثروا المعثرون هم اليهود **قوله** لأنهم عبيد مريبون الشبهة
 للرسول من حيث أنه نكتم وأقعة تحت النفي فكان عاماً والعموم من لوازم الجمعية
 فصار في حكم الجمع **قوله** بالتحقيق والتشديداً الأولى كآبي عشر وأبي كثر
 عاصم ويعقوب والثانية للباقيين **قوله** من الأحكام وغيرها هذا ما ذهب
 إليه عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب رضي وخص ذلك بعضهم خالف
 بالأحكام كما نقل عن سعيد وقادة **قوله** أصله الذي لا يغير منه شيء
 فيه إشارة إلى أن المراد بالكتاب هنا هو الكتاب المذكور لأن النكرة إذا أضيفت
 معرفة كانت الثانية عين الأولى وأما الشيء أصله **قوله** وجواب الشبهة
 قد مر بيانه في سورة يونس **قوله** نقصد ارضهم فيه اشعار بأن المراد بآية
 هو القصد على إرادة الشر من الشرط وذلك لأن الاتيان على معنى الأول
 لا يتصور في حقه تعالى **قوله** بالفتح على النبي صلعم هذا ما عليه الجمهور
 معناه أن يفتح البلاد عليه مرة بعد أخرى وقال بعضهم أريد به هلاك
 أهلها **قوله** كما مكر وإياك التشبيه في نفس المكر لا في الواعه واصنافه
قوله مبعداً لها مضارع من الأعداء أي يُبعداً لكل نفس جوارها **قوله**
 من حيث لا يشعرون فيه اشعار بأن غفلة المتخلف معتبرة في مفهوم المكر

قوله وفي قراءة المفسر هذا للعامة والاولى كمن كتبوا نافع وابي عمرو

قوله من مؤمنى اليهود والنصارى فيه اشارة الى ان اللام في الكتاب

للجنس والمراد به النورانية والاعمال وهذا هو الظاهر لان الاصل في العطف

ان يكون المعطوف مغايراً للمعطوف عليه بالذات وما قيل انه هو الله فيرد عليه

ان عطف الصفقة على الموضوع وان كان جائزاً في نفسه لكنه خلاف الاصل

نص عليه الامام

سورة ابراهيم

قوله بحجر هذا الحجر هو والثانية لنا نافع وابي جعفر وانما قال بدل او

بيان لان الله علم للواجب فلا يصح ان يقع صفة لشيء **قوله** دين ابراهيم

قد سرائه كناية عنه **قوله** متعجبة اشارة الى انه مصدر في معنى المشتق

قوله التسم مستفاد من قوله ولقد اتينا موسى تسع ايات **قوله** وقلنا له

فيه اشعار بان هذه مفسرة **قوله** متعجبة تفسيره ابن عباس وابي بن كعب

وقماد وجماد قل في القاموس وايام الله نعمه جمع نعمة وقال بعضهم اراد

بها الوقايع من قولهم فلان اعلم بايام العرب **قوله** اذ اجزاء او العباب قد مر

في البقر **قوله** بالتوحيد والطاعة وذلك لان الشكر يحقق بالاعتقاد

بالحسان والخداية بالاركان والثناء باللسان فالترديد ناظر الى الاول والخطا

الى الاخيرين وكلاهما معنى الشكر **قوله** دل عليه ان عذابي وذلك لان

البحر لا بد له من رابط يربطه بالنشر والاية جملة مستقلة لا ربط لها بالنشر الا

انها دالة على جواب النشر في الجملة **قوله** اكثرهم توجيه بحسب علمهم فيه

ومرادته انه لا يعلم اغلادهم ومقاديرهم الا الله وهو احد القولين في تفسير
 هذه الآية **قوله** لبعضوا عليها هذا ما هو منقول عن ابن مسعود وابن
 عباس رض وفيه اقوال شتى **قوله** على زعمكم متعاق بارسلتم لا
 لم يقربوا بانهم ارسل اليهم والمعنى انكم كنتم تبايعونهم من انكم ارسلتم به
قوله من رائدة لهم فلا ذهب الى كل منهما اذهب والظاهر انها تعيضة
 لانها لا تضاف في الاثبات ولذا انكم سيدوي **قوله** بلا عذاب - منية ان
 انتم خيركم بلا عذاب والا يا جلكم بالعقوبة فكانه - فم شبهة تقرها
 ان قوله تعالى يوخركم الى اجل مسمى يقتضى ان يكون الاجل قد يقدم وقد
 يؤخر لعلنا نسمع ان التقديم والتأخير لا يدخلان على الاجل المسمى فانه اذا جاء
 يوخركم يقدم وحاصل الدافق ان المراد به التأخير بلا عذاب على تقدير الايمان
قوله كما قلتم فيه اشعار بان هذا الكلام على سبيل المجازات مع الخصم
قوله ما ينبغي لنا اي ليس من شأننا وقد رتبنا **قوله** اي لا مانع لنا من
 لا مانع لنا من ذلك مع وجود مقتضى فيجب علينا **قوله** لنصير اشعار بان
 العود هنا بمعنى الصبر ورة لانهم لم يكونوا على صلواتهم قط والعود في الشيء يقتضي
 كون العائد فيه قبله وقد مر تقريره في الاعراف **قوله** اي ببقائه بين
 يدي فيه اشارة الى ان المقام مصدر كالقيام ولا يصح اضافته اليه تعالى بل
 المعنى حقيقة فهو مضاف اليه بادنى ملائمة والجنى قيامه بين يدي
 والحق **قوله** اي امامة وقال مقاتل بعدد اي بعد انقطاع حيوته والاول
 اظهر لانه يدخلها وهي تنطبق فكانت امامه **قوله** اي اسبابه الحقيقية

وذلك لانه لا ياتي به حقيقة الموت لقوله وما هو ميت **قوله** قوي منتظر
 قد مر بيانه في اول البقرة تحت قوله قوي دائم **قوله** وينبدال منه اي
 من المثل وهذا وجه من وجوه اعراب هذه الكلمة والتقدير اعمال الدنيا
 كفضا وابراهيم **قوله** اي لا يجادلون انما فسر به لان عدم القدره على
 شئ مما كسبوا شامل للمؤمن والكافر فان المؤمن ايضا لا يقدر ان يلاخره
 على ما عمل في الدنيا بل المراد انهم لا يجادلون ثواب ما عملوا في الدنيا من الاعمال
 الحسنة **قوله** الهالك تفسير بان لا يرمى فانه كذا في الضلال يقال ضل الرجل
 ضاع وغاب **قوله** يا غايبا معناه انه خطاب لكل من يتاتي منه
 تلك الروية **قوله** والتعبير بهذا بيان لخلاف مقتضى الظاهر فان
 الظاهر يقتضي ان يوتى بصيغة الاستقبال **قوله** من الاول للتبيين
 حاصله ان الظرف الاول واقم موقع الحال الثاني مفعول مفعول وللغنى
 هل انتم افعون عنا بعضا من شئ هو عذاب الله **قوله** ابليس انما
 حصر به لان الشيطان قد يطلق على النفس على كل متمر من الجن الانس
قوله ادخل اهل الجنة هذا كله بيان لقضاء كل مرفق المبادنة الخارج
 من الحساب **قوله** لا كن معناه ان كل من استاء حقه اعمام دخول
 الدعوة تحت جنس القدره والساطان **قوله** بقره الباء وكسر هاء
 الاولى ظهور الثانية لجرم من شبهه ان عشت **قوله** يا اياي هذا
 على احدنا مستند اليه وهو اول المناسبة لقوله ويكفر ان بشركم في
 اسم الاشرار **قوله** في الدنيا متعلق ياشر كتموني لا يكفرت فانظر فيه

يوم القيامة **قوله** قال تعالى اشعار بان جملة ان الظالمين من كلامه تعالى
قال الامام والظاهر انه من كلام الله ولعل وجه الاظهار ان هذا الكلام لو قرئ
انه من كلام الشيطان لدل على ثوابه بانه ظالم وعلى نوع من التحسر وهذا لا
يتصور منه **قوله** حال مقدارة قد مرنا مرارا **قوله** من الله ومن
الملائكة الاول استفاد من قوله تسلام قوله من رب رحيم والثاني من قوله تسلام
عليكم بما صبرتم فبمعنى عصى النار والثالث من قوله لا يسمعون فيها لغوا الا قليلا
سلاما **قوله** اي لا اله الا الله تفسيره بن عباس رضي **قوله**
هي الخلة وذلك لما جاء في الحديث انه قال هي الخلة **قوله** هي الخلة
هذا ما عليه بخمسة وقليل هي الثوم **قوله** اي في القبر هذا ما ذهب
الاكثر من وقيل في الاخر عند البعث قال في المعالم والاول يصح **قوله**
اي شكرها انما قال ذلك لان تبادل نفس النعمة غير ممكن لعدم دخولها
تحت قدارة العبد بل انما مقدورة تبادل شكر النعمة بالكفر **قوله**
بغير الياء وضمها الاولى لان كثير من ابني عمر ورويس والثانية للباقيين
قوله فداء تفسيره بي عبادة حيث قال البيهق مينا هو الفداء و
انحلال المحالة **قوله** لا يفتر ان اي لا يدخل في جزمها فتور وانما قال
ذلك لان الدوام والاستمرار معتبران في مفهوم الداء يقال ذاب
في الامراذ البستم فيه **قوله** على حسب مصلحتكم متعلق بانكم
كانه جواب سوال يتقدرا تقررون ان الله لا يوتي كل مستول فكيف يصح
انكم من كل ما بالقوة وحاصل الدافع ان المراد انه انكم كل ما بالقوة

امر الدين والدنيا على حسب ما يقتضيه المصلحة والحكمة **قوله** معني انعام
 انما اوله به لان النية اسم مفرد والعاد يقتضي الكثرة واما الانعام فهو مصداق محتمل
 الكثرة **قوله** الكافر يعلم مستفاد من الظلوم الكفار فان المؤمنين وان كان
 عاصيا لكن لا يكون كذا الظلم والكفر ان لوجود ايمان على انه قال بن عباس
 اراد بالانسان ههنا يا جهل بخبره **قوله** ذا من قد امر يا من ان الامن
 في الحقيقة من عوارض من دخله فاطلاقه على ذلك البلاء الحرام من حيث انما
 حل الامن وهذا تفصيل ما بين في البقرة تحت قوله تعالى رب اجعل هذا بلدا
 امنا والاختلاف قطع الخشيش **قوله** هذا قبل علمه عليه السلام جواب
 اشكال تفسيره ان كل كافر فهو عاص له عليه السلام ولا يجوز معتق الكافر
 فكيف قال ومن عصاني فانك غفور رحيم لان معناه انك تغفر له ^{او تغفر له} والجواب
 ان هذا القول مخصص منه قبل علمه عليه السلام بانه لا يغفر الكافر وقد
 بوجه بانه مبني على جواز عقلا وبيان معناه انك تقدر على ان تغفر له
 بتوفيق التوبة **قوله** الذي كان قبل الطوفان فيه اشعار بانه لم يكن بيتا
 وقت الدعاء لما روي من انه كان يومئذ ناس الزم **قوله** قال بن عباس
 وذلك لان الحكم المضاف الى المعرفة يفيد الاستغراق بخلاف الجمع المانكر
 فانه يصدق بالثلاثة ايضا **قوله** ينقل الطائف اي من بلاد الشام **قوله**
 يحتمل ان يكون ههنا ان يعظم كما واصل من ههنا على سبيل البديل **قوله**
 وقيل سلمت امه توجيه اخر ليراد صبغة الشنية بانه اذا بدد الجموع من حيث الجموع
 كما في قوله ويشترج من ههنا والاولون والمرحان منهم اهل فاشترج جان من احدهما وهو المرسل

قوله وقضى ووالدي مفرد او ووالدي الاول لسعيد بن جبير والثانية
لحسين بن علي النكان ثنية الولد لابن يعمر النكان بنهم الواو وسكون اللام جمع

قوله بلا عذاب اي لا بعدا بهم في الدنيا ويؤخرهم لعقاب يوم شخص فيه الابصار

قوله يقال شخص بجره فلان فيه اشارة الى ان اسناد الشخص الذي هو

من صفات المبصرين الى الابصار التي هي الالام اسناد الى غير ما هولة

قوله بان تردنا الى الدنيا انما وجه التأخير الى اجل القرب بردهم الى الدنيا

لان اجابة الدعوة التي لا يتصور بدون الدعوة واتباع الرسل في التكليف الشريعة

الذي لا يتصور بدون التكليف مرة ثانية لا يمكن بدون الرد الى الدنيا **قوله**

حيث ارادوا المستفاد من قوله تعالى ليشبوك او يقتلوك او يخرجوك **قوله**

اي علمه او جزاء هذا التردد بحسب الظاهر والا فالاصل هو الجزاء لانه المقصود

من العلم بمكرهم فان العلم وسيلة في العمليات **قوله** وان عظم جملة متصلة

قوله المعنى لا يعبا به يعني ان معنى الآية على تقدير ان تكون نافية

ان مكرهم ليس بشئ يعتد به ولا جديرا بان يزول منه الجبال ان كان عظيما

في نفسه **قوله** والمراد بالجبال ههنا انما قال ههنا لان المراد بها في قوله

وتحراجال هذا هو الحقيقة لا غير ثم الظاهر انه استعارة مفرجة

للنبي صلعم وشراجه الراشحة ولما المعنى الحقيقي ففي حين انحاء **قوله** وفي

قراءة بفتح لام لتزول هذه لابن جرير والكسائي والاولى للجمهور **قوله**

وقيل المراد بالملك القائل هو قنادة زح **قوله** وعلى الاول اي يناسبه

على القراءة الاولى ما قرئ بالقراءة الشاذة المروية عن عبد الله بن مسعود

استغني وما كان مكرهم فان اولى هي النافية كما ان الثانية المثبة **قوله**
 نقية اي نقية من الذنوب كما يدل عليه ما رواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله
 بارض كالقصة بفضاء نقية لم يسفك عليها دم ولم تعمل فيها خطيئة وهذا
 الحديث يدل على تبدل اوصاف الارض والسموات دون صفاتها وهو لا يتم
 وقيل يتبدل على تبدل ^{وحي} اوصافها فقط **قوله** مع شيئا لغيرهم تفسيره لطلبه وقيل
 شدا وبعضهم مع بعض الجملة لا يتبدل الا في القربى يدون الغير **قوله** القيود
 او الاخلال وذلك لان في الصفات قولين قال النبي صلى الله عليه وآله الصفات القيود
 وقيل الغل **قوله** اي انزل التبليغهم فيه اشعار بان البلاغ والبيان خابر
 في اللفظ الا انه يفعل له في المعنى وما هو خابر في الحقيقة فهو محذور
 وتقدير الكلام ان هذا القرآن انما انزل ليبلغ الناس وينذر وايه على ضيعة
 الجول **قوله** بما فيه من الحجج فيه اشعار بان المراد من العلم هو العلم الاستدلالي
 الذي يكتب من الحجج **قوله** اي الله صرح بالمرجع لما لا يتوهم عوده الى القرآن

سورة حجر

قوله عطف بزيادة صفة توحيد لصحة العطف لحصول المغايرة بين
 المعطوف عليه والمعطوف مع كونها متجانسين ذاتا **قوله** بالتشديد
 والتخفيف الثانية لناقم وحقق واي جعفر والاو للباقي **قوله**
 اذا عاينوا حال المسلمين واعلم انه قد اختلف في حال التمني فقال الضحاك
 اذا عاينوا حال المسلمين وبه قال الزجاج ايضا وقال بعضهم اذا اقام الناس
 من القبور وقيل اذا اخرج عصاة المؤمنين من النار **قوله** ورب للتكثير

حاصله ان هذه الكلمة واقعة على عادة العرب فانهم اذا ارادوا التأكيد ذكر وا
لفظا وضعه للتقليل واذا ارادوا اليقين ذكر والفظا وضعه للشك نص عليه الاما
قوله وقيل للتقليل هذا هو الاصل في هذه الكلمة فانهم اجمعوا على انها
موضوعه للتقليل **قوله** عن الايمان متعلق بيشعلاهم فانه يتعلماى بعن
قوله اجل ايدان بان الكتاب كناية عن الاجل فانه لازم له اذ كل اجل مكتوب
قوله اى كفار مكة وذلك لاجماعهم على ان سورة مكية **قوله**
في زعمه جواب شبهة تقريريا ان صلة الموصول تكون مسماة ولا شك ان
تسليم هذه الصلة عين الايمان وحاصل الجواب ان هذا تسليم على زعم المخا^{طب}
والمعنى يا ايها الذي يزعم انه انزل عليه الذكر ولا نسلم ما يزعمه **قوله**
قال تعالى سعا يوجه الفصل **قوله** فيه جذبا واحداى التائين واعلم ان
ههنا ثلاث قراءات الاولى بنون التثنية وهي الحيفر حمزة والكسائي والثانية
بالتاء الفوقانية على صيغة المجهول وهي كابي بكر وحلا والى الثالثة بها على صيغة
اليعربون وهي للباقيين ولفظ الشارح يشتمل على هاتين القراءتين **قوله** بالعدا
اشارة الى ان العذاب لا يكون الاحقا **قوله** او فضل فيه ان ضمير الفصل انما
يتوسط بين الاسمين ولا سيما بين المبتدأ والخبر اذا كان الاسم الثاني معترفا
باللام او فعل التفضيل على انه لم يعمد الى ضمير الغائب فالصحيح انه ناكسدا
قوله من التبديل الخ يفت هذا وجه من وجوه الحفظ وفيه رد على من قال
بنقصان فيه او زيادة ومعنى حفظه من هذه الاشياء ان لا يشبه فيه شئ
فهي على ارباب البصيرة وليس معناه انه لا يمكن فيه شئ من هذه الاشياء

قوله اي مثل داخلنا هذا مبني على ما ذهب اليه اصحابنا من ان الباري
 المنسوب في تلك الاستهزاء المضموم من قوله يستهزؤون كلهم احتجوا بهذه
 الآية على انه تعالى يخلق الضلال والباطل في قلوب الكفار واما المعترلة فذلك
 الـ ان الضمير للذكر ولا يخفى بعد **قوله** اي سنة الله فيهم اشعاراً
 اضافة السنة الى الاولين من قبيل اضافة المصداق الى ما هو مشابه بالفعل
قوله مدت فيه اشعاراً انه مشتق من السكر حركة وهو سدا النهر ^{سدا} واستعار
 والمعنى مدت البصائر من الابصار كما سدت الانهار من مجريان **قوله**
 يخيل البناء على صيغة المجهول استفاد من قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم
 تسمى **قوله** كوكب مضى هذا ما ذهب اليه بعضهم من ان الشهاب
 كوكب ينزل من السماء ثم يرجع الى مكانه والحق ان الكوكب لا يتبع احداً من
 الشياطين كيف وهو منكر في الفلك ولذا اول الفيضاي ^{في} الصيايح بالشهاب
 المسببة عنها **قوله** يحرقه او يثقبه الاول ناظر الى حقيقة فانه يشعل نار
 والثاني الى ضعفه فانه ناقب قال فاتبعه شهاب ناقب اي يحرقه خرقاً نافذاً
 والثالث الى ما روي من انه يحرق بعضهم ويحتمل اي يفلس عقل بعضهم
 فيضمر نحو لا يضلل الناس في الصحارى **قوله** لتلا تحرك بكاهلنا ما اخو
 من قوله تعالى ان تميل بهم **قوله** معلوم مقدار فيه ايذان بان المراءى
 الوزن هو التعبين والتقدير كما يرايكون من عوارض الاجسام الثقيلة **قوله**
 بالياء قد مر بيانه في اول اعراف **قوله** وجعلنا الكفر فيه اشارة الى ان
 الموصول مضاف على العايش لانه لا يجوز عطفه على الضمير الجور في لكم

يوجب إعادة الخافض **قوله** أي مفاعته خزانته هلكا كناية عن كونه قادر على الخلق
 تلك الأشياء فإن من كان في يده وقدرته مفتاح شئ فهو قادر على فتحه **قوله**
 يخلق مضارع من الخلق وهو استعارته ليجعل الريح السحاب حاملا للماء كما أن الخلق
 يجعل الناقة حاملا لبني **قوله** أي ليست خزانته بأيدىكم إنما قسم به لأكثر
 ما يطلق الخازن على الخافضة ولا يصح نفي هذا المعنى عنهم لبوته لهم في الجملة
 فأوله به على معنى أنكم لستم بقادرين على أنزاله واسقائهكم انفسكم أياه **قوله**
 من لدن آدم مستفاد من ضمير جمع المذكور الاختصاص به بمن يعقل بحسب الوضع
 وهو ما خوذ من قول الشعبي لأولين والآخرين وفيه أقوال شتى **قوله** طين بابس
 تفسير جيد وله تفسيرات أخر أيضا **قوله** أبا ابن أيماء إلى أن المراد بالبحان
 الذي هو اسم جمع للبحر أصله وخبرجه بدليل المقابلة من آدم والظاهر أن المراد
 هو الجنس في كلا الموضعين وإيجاد أصله من مادة أي مادة كانت هو إيجاد
 من تلك المادة **قوله** هي نار لا دخان لها فيه إشارة إلى أن إضافة النار
 إلى السموم من قبيل إضافة الموصوف إلى الصفة كما في مقعدا صدق فإن السموم
 هو كالحل الذي لا ينفذ في المسام **قوله** أجريت معناه أن النقي استعارته لأجل
 لأنه من لوازم الأجسام الحيوانية ولذا قيل لم يكن ثمه نقي ولا منفوخ **قوله**
 وإضافة الروح جواب شبهة تقر بها أن كل حيوان يمتلي من روحه فواجه
 تخصيصه فاجاب بأنه تشريف لا تخصيص **قوله** سجود تخية قلا سريانه مرارا
قوله فيه تأكيد أن الأول كلام والثاني اجمعون وفيه رد على من قال إن أكابر
 الملائكة لم يسجدوا لله عليه السلام **قوله** كان بين الملائكة توجيه لكون

الاستثناء متصلاً **قوله** تعالى فيه تنبيه على ان المستكن في قال له تعالى

الاولاد عليه السلام **قوله** لا ينبغي لي استفاد من كلام الجردة بنا تؤكد النفي

على هذا الوجه **قوله** من الجنة وقبل من السموات قد مر بيان في الاعراب

قوله وقت النشأة الاولى قد مر بيان في الاعراب **قوله** اي باغوائك

هذا استفاد من قوله لا ينبغي فانه يدل على تقدم القسم الا ترى انهم قالوا

ان تاذن متضمن لمعنى القسم في قوله واذا تاذن ربك ليعتقن الى يوم القيامة

على انه يناسب قوله فبعث بك حيث الباء للقسم كالتفاق **قوله** اي المؤمنين

اراد بهم الكاملين في الايمان وهو ختم ان يكون تفسير العباد والمضاف الى كل

الخطاب وان يكون بياناً للخاصين والظاهر هو الثاني ويؤكد الاول قوله لا ي

اي المؤمنين في تفسير عبادي لان اعباده الذين يعبدون وبغير فونه و

لا شك انهم هم المؤمنون **قوله** لكن يعني ان الاستثناء منقطع لكون

الغاوى الكافر غير داخل في عبادة المؤمنين **قوله** اي من تبعك معك

فيه اشارة الى تعقيب الغائب على الخائب **قوله** اطباق ماخوذ من قول

علي كرم الله وجهه وفعله حيث قال يا تادرون كيف ابواب النار ثم وضع لها

يد يد على الاخرى **قوله** سالين فيه اشارة الى ان السلام منسلاً باسم

وفي الثاني الى انه اسم لا مصداق والجار والمجرور على التقديرين في محل النصب

على محالية **قوله** اي سلموا او ادخلوا هذا على تقدير اسبغة السلام **قوله**

جال عن هم اي عن الضمير الجراور في صلوا و هم **قوله** لا و ان الاستثناء قال

في المعالم وفي بعض الاخبار ان المؤمن اذا واد ان يلقي اخاه المؤمن سار سركه

قوله وامضه امر من الامضاء **قوله** وقيل انه مبتداء الم وجه التفسير
 ان قوله تعالى فسوف يعاين مسدب عن قوله انا كفيناك مستفزع عليه كما يشهد
 به الظاهر فجعله خبر مبتداء مستقل مخالف للظاهر **قوله** للتحقيق ود
 لان التقليل لا يتصور في شأنه تعالى **قوله** من المصلين مستفاد من نفعه
 عليه السلام فانه كان اذا حزنه امر فرجع الى الصلوة **قوله** الموت فيه
 رد على من زعم ان لاعداء بعد اليقين ورسوخ الاعتقاد نفعه بالله من
 سوء استعدادنا وقلة تدبرنا

سورة النحل

قوله اي قرب معناه ان الوقوف مجاز عن القرب لتحقيقه بلا ريب فلا يرد ان
 النهي عن الاستعجال يقتضي عدم وقوعه وصيغته الماضي يدل على وقوعه
 وتحقيقه في الخارج **قوله** اي جبريل الم هذا مبني على ما قيل من ان
 الجعم قد يطلق على من كان رئيس القوم وعلى ان الجعم قد يراد الواحد وقيل
 ما نزل جبريل الا ومعه فوج من الملائكة فجمع على الحقيقة **قوله**
 بالوحي اشارة الى ان الروح استعارة له لكونه سببا لحياة القلب في الجملة
قوله مفسر فيه تنبيه على ان التنزيل متضمن لمعنى القول الكبار
 ولا نذكر **قوله** اي محققا شعار بان كجار والبحر ومنصب على انه حال
 من المستكن في خلق **قوله** بينا اي بين المصونة وفيه اشارة الى ان المبدأ
 لازم منها **قوله** في جملة الناس فيه دفع لما يتوهم من اختصاص كل احد
قوله فقام الظرف للناسلة دفع شبهة تقر بها ان تقديم الظرف يفيد

التحديد قبل ان لا يكون فيه جواب بان ذلك لما كانت لفظة دوت
 التحديد وفيه رد على من استدل بان ذلك على حرمته بحرمه قيل **قوله**
 على غير الابل اي بدله ان لا يكون على الابل من اكلها الاكلين او راكبين على
 غيرها وفيه اشار الى ان المستكن في تحمل النوح من الانعام على طريق الاستعداد
 وتحسين الابل مستفاد من خطاب فانه لا دل مكنه **قوله** والتعليل بها
 جواب عما تمسك به المستدل على حرمة لحوم اخیل والبعال والتخيرات تنفعه
 الاكل اعظم من منفعة الرلوب والزينة فتخص التعليل بالركوب والزمينة
 على ان هذه الثلاثة لم تخلق لاجل اكل ولاية مسوقة لبيان النعمة والاحسان
 فترك الاكثر مع وجود المقتضي يدل على حرمة لحومها وحاصل الجواب ان التعليل
 بالركوب والزينة فما هو غالب بحسب العادة ينشئ تعريف النعم لا يثافي خلقها
 لغرض الاشكال في اخیل على انه ثابت بالحدائث **قوله** اي بيان الطريق اشعار
 بان المتضاف مقدر لا دل عليه والمعنى بالادوية وان اضافة النقص الى السيل من
 قبيل اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** فتمتدحون اليه فيه اشعار بان الاستعداد
 مع كونه اختياريا في الجملة لا يمكن بلادون الهداية **قوله** ينبت بسببه اي ان
 بان كلمة من سببية وشجر مرفوع على الفاعلية قال البيضاوي ومنه يكون
 شجر اي بسببه ينبت شجر فيه ثمعون دوا بكر **قوله** دالة على وحدانية
 قد مر بيانه **قوله** بالذات بهذا هذا للعامية والثانية لان حاشي وحاشي **قوله**
 بالمرتبين اي الازم والزم وهو متعلق بالجوهر لان انصبه للجمهور ورفع
 عنه من هو حاشي **قوله** بالذات هذا حال هذا للجمهور وعنى انه حال من انزل القائل

لابن عامر على انه خبر عن الكل ولخص علي انه خبر عن النجوم **قوله**
 مقبلة ومدبرة بفتح واحدا معناه ان الادبار والاقبال معان مختلفان
 من بفتح واحدا فافلاك الاثر من ان اثار قدارته تعالى **قوله** كاجال بالهمزة
 والنجوم بالليل تفسير الحمد بن كعب والكبي **قوله** بمعنى النجوم مستفاد من
 قول السدي حيث قال اراد بالنجم الثريا ونبات النعش والفرقدين والجملي
 فانهم كانوا يسمون بها الى الطرق والقبلة **قوله** بالتاء والياء الغيبة
 لعاصم ويعقوب والخطاب للباقي **قوله** يصورون على صيغة الجهم والظلم
 لان خلقهم هو التصوي لا غير **قوله** وغيرها اي وغير الحجارة كالا قط والسمن
 والخشب **قوله** تاكيدا حاصله انه صفة موكلة **قوله** المستحق للعبادة
 منكم جواب شبهة تقر بها ان الاضافة الى المتعدد يفيد التعدد في المضاعف
 فكيف يصح ان يقال انه واحد واصل الجواب ان المراد به الذي يستحق
 العبادة منكم الله واحد **قوله** لا نظير له في ذاته ولا في صفاته الاول
 من تنكير اذله والثاني من نعتة بالصفة الموكلة **قوله** حقا قدام بيان
قوله اضلالا للناس تعليل لقولهم ذلك **قوله** في عاقبة الامر
 اشارة الى ان اللام للعاقبة وقدام بيانها **قوله** لم يكفر منها شئ على
 صيغة الجهم ولذلك ان المصائب التي تصيب الكفار لا تكفر من ذنوبهم شيئا
قوله صراطا طويلا وهو البناء العالي والقصر المسدد **قوله** قصدا الى
 اشعار بان حقيقة الانبياء الذي هو نوع من الحركة لا يتصور فيه تعالى
 فلا يراد منه ما يبرز من القصيد اذ هو شرط له **قوله** اي وهم تحتهم الم

دفع شبهة تقريرها ان السقف لا يخرج الا من فوق فقوله من فوقهم مستدارك و

حاصل الجواب انه مشعر بكونهم تحته اذ ربما خسر السقف من فوق ولا يكون تحته احد

قوله وقيل هذا تمثيل بهذا اقرب معنى نفس عليه الامام ومرض البضاوي

الاول حيث قال قيل المراد به عمرو بن كنان **قوله** على لسان الملائكة فتدا

قوله برعهم مستفاد من قوله تعالى اي شر كماي الذين كنتم تزعمون

قوله اي يقول اشعارها بان اصله المضارع الا انه انما قال ذلك لتحقيق الوقوع

على القطع **قوله** بالتاء والياء الفوقانية للجمهور والتحتانية لغيرهم وحدا

قوله شرك وذلك لانه الفرع الكامل من افراد السوء **قوله** بالايان اي

احسنوا الى انفسهم بالايان **قوله** حيوة طيبة اي رزق حسن على ما قال

عنه هذا **قوله** هي مخصوص بالمدح ومرجبه دار الآخرة وهو الظاهر لتنا

الفاعل والمخصوص في كونها دار الفضايلة بمعنى راما جنات عدن فهو مناسب

معنى فقط ولما قال صاحب الكتاب ويجوز ان يكون مخصوصا بالمدح **قوله**

مبتدأ خبره الاول ان يقول خبر مبتدأ محذوف كما قال به الزجاج

لان الظاهر ان هذه الآية موصولة بما قبلها **قوله** ويقال في الآخرة

فيه اشارة الى ان الملائكة الذين يقولون هذه الكلمة لا يكونون ملائكة

الموت **قوله** بالتاء والياء الفوقانية للجمهور والتحتانية لغيرهم والكسائي

قوله او القيامة المشتملة عليه فيه ايدان بان الكفار لهم عذاب لا محالة

فلا ينظرون الا اياه **قوله** ياها الاكم بغير ذنب قد امر بانه **قوله**

ان تعبدوا هابداً لاشتمال من الاوثان **قوله** بالبناء للمفعول الثانية

لما حرموا الكسائي وأدلى للباقيين والمعنى أن الله لا يستلزم من فضله
 قال الفراء عهدي الرجل مجهول إذا اهتدى **قوله** من يريد أضلاله أنا أوله
 به لينج من كفر مدته ثم آمن فإنه لم يكن ممن يريد أضلاله **قوله** أي غاية
 اجتهدهم أشعار بان إضافة لهم إلى الإيمان مجازية فإنه من صفات المقسمين
 وهو منصوب على أنه مصدر نوعي أي جهدا وفي إفسادهم في انكار البعث غاية
 جهدهم في الإيمان التي يجهلون في توكيدها **قوله** بتعذيبهم وإثابة
 المؤمنين متعلق بيبين ولا شك أن ذلك طريق للتبيين **قوله** وقول
 مبتدأ خبره أن نقول جازله أن أن نقول ليس مفعولا للقول لأن مفعول
 المصدر لا يحتمل الفصل **قوله** وفي قوله بالانصب هذا كلام عام والكسائي
قوله وإلا ليقرب القدرة وذلك لأن الاشتباه التي لم تكن شملت الرائحة والوجد
 إذا كانت بهذه المثابة عند ارادته وقدرته فبعد ما شملت تلك الرائحة ونفرت
 ما دأب أول بان تعود مرة ثانية **قوله** هي الملائكة تفسير لفتادة **قوله**
 واقفون جواب لو ولم يجاب بالتمني لأن التمني الذي يحري في الاستحالة يستحيل
 فيه تعالى **قوله** لا ملائكة مستفاد من النبي والاستثناء وقدم في الخبر
قوله العلماء بالتوراة والإنجيل تفسيره بن عباس رضي **قوله** وانتم إلى
 صديقهم توجيهه للإمرسوا لهم مع كونهم كافرين وعدم قبول قول الكافر في باب
 له بيانات وذلك لأن أهل الكتاب كانوا أجناسا طوبى المشركين وكان المشركون
 جسدافونهم فيما يقولون ولا سيما فرئيس **قوله** متعلق بمجملات وهو
 جواب سوال مقدار كانه شال سائل عما أرسلوا به فاجاب بان أرسلناهم بالبينات

قوله المذكرات جمع مذكر وهو مفعول من المكسر **قوله** من تبيينها في بيان الحركات

ثبات الحركات في الجملة بدل من ان تراعى شذوذه **قوله** ولم يكونوا يقدرون ذلك

خارج من التقدير بمعنى الغرض والتجويد أي لم يكن ذلك منهم فذا منبذاً عندهم

قوله حال من الفاعل أو المفعول جازم لانه ان الجار والمجرور واما حال من التكرار

في ما جاء اذا اخذ التنقيص مصدر امر واذا ومن الياء زائدة تنصب الاضافة ^{في ميمون}

عمر ولا لانه مصدر متعد يتصل بالمرتب **قوله** لدفعه بقدره بقدره يتقوى

قوله اي عن جانبها تفسير لقادوة والفتحة وخبر الموصوفين

الدال عليها من شئ فانه تكلف وهو مفعول به في قوله ولذا قال البيضاوي اولم ينظر وا

الى الخلق فانت التي لها ظلال وفيه اشار الى ان العين والشمال كناية عن الجانبين

فانها اكثر ما يطلقان على بين الانسان وشماله **قوله** اي خاضعين اشعار بان

المواد بالسجود هو الخاضع اللازم له لا معناه الاصل في فانه وضع لمجهولة ولا جبهة للظلال

قوله اي نسبة اي ذي روح **قوله** وتعالى الامان قد مر بيانه سابقا

قوله خضعهم بالذكر كما حصله ان ما في السجود واجد والارض يشمل الملا كما في الام

انما خصصوا بالذكر لاجل الشرف والتفضل **قوله** اي عاليا عليهم بالقهر

قد مر بيانه من ان القوفية كناية عن العلو بحسب الكاندة دون المكان **قوله**

تاكيد اي سفة موكدة **قوله** ان لا شاة الا لاية ^{في المتن} حاصله ان المقصود

من الكلام ان اول من اتى من اتخاذ الالهين والغرض من هذا الكلام هو اثبات

الاية والوحداية ونسب كل احد الى الله عز وجل الاستقلال وفيه اشعار بوجوه

الفصل لان ائمة الدين اذا اختلفوا في الغرض لا يجوز القطع بينها **قوله** والعا

فيه معنى الظرف اي ما يستفاد من الافعال العامة التي تقدر في الظرف كالخوص
والاستقرار **قوله** وهو كانه الحق جملة حالية فيه اشعار بان الاستفهام للشيء
والانكار **قوله** ولا تدعون غير مستفاد من تقديم الظرف **قوله** امر بذا
ذلك لان التمتع بعبادة الاوثان كفر فالا يكون ما مر رايه **قوله** سوال تبيين
اي لا سوال تحقيق فانه اعجاب الهم وقد مر بيانه **قوله** من انه امركم بذلك
وهو قولهم والله امرنا بهذا **قوله** والجملة في محل رفع والاصل ان الوصول
فيما يشتهون يحتمل الامرين على ما قال الفراء قال في الكشف ويجوز فيما يشتهون
الرفع بالابتداء والنصب على ان يكون معطوفا على البنات فقول الشارح والجملة
في محل رفع او نصب كيجاوز عن محل **قوله** يختارونها لرضي الله عنهم والبناء بتاء
غير مغنم وهو من اصابه الغم الشديد **قوله** بان يبيداه مضارع من وء
الرجل اذا دفي بنية حجة **قوله** اي الصفة السوءى فيه ايذان اضافة
المثل الى السوء من قبل اضافة الموضوع الى الصفة كما في زيد اصدق وعبد
قوله هو انه لا اله الا الله تفسيره لا بن عباس رض **قوله** واهانه الرسل
اي الرسل الذين يرسلونهم الى الملوكهم واخوانهم فانهم اذا اهيئوا ارادوا القتال
واقاموا الحرب **قوله** مع ذلك اي يدعون ان لهم الحسنى مع كفرهم وشركهم
واما قد ذلك لان مناط الازم ان يحجب الرجل مدحه وفوزة بالمقصود بل
الذم والحرمان **قوله** منتر وكون فيها هذا لمقاتل من قولهم افطت منهم
اناسا اذا تركتهم وما افطت منهم احدا والثاني للفراء من قولهم افطته للماء
اذا فلامته لطلبه **قوله** وفي قرعة بكسر الراء هي لنا نعم والكسائي

بارود قتيبة **قوله** متولى ما سوره فيه اسناد الى ان الولي هذا شقيق من
 ولا يقبل من الولد وهو **قوله** اي لا ولي له اي لا احد له غير ما سوره
 ولي والمعنى لا يتسرى احد به من ذلك **قوله** شقيق لتبيين فيه ايمان بان
 عليه على انه مفعل له اي لتبيين لهم ونهدي بارشادك من يوم من منبهم
 ونحوهم وانما دخلت اللام على الاول دون الثاني والثالث اعني ليس وجهه
 ان الاول لم يكن فعلا لقاعل الفعل افعال بدخلاف اولي خيرين في المنزل و
 الهادي وانما هو الله لا غير **قوله** بيان للعبارة اشعار بوجه النفس **قوله**
 اي الانعام فيه تنبيه على انه اسم جمع لا يفرق ويجمع ويذكر ويؤنث
قوله لا بداهة وذلك لان ما بين الفراء واللام مكان الاستقاء الذي يتبدى هو
 منه في سلة نسقكم بقولهم متفينة من الحوض نص عليه في اكتشافه واما وك
 فتعني **قوله** شريفه ايدان بان الجار والجرم خبر مبتداء فحذف **قوله**
 خبر استكر من سكر سكر او اسناد الى الخبر على الجز فانه يسكر شاربها ونفسها
 وفيه اشعار بوجه التسمية لا في سلاية **قوله** والذنب وهو غسل القم
قوله وهي الهام ايضا ذبيبا تواراد به تسخيرها على فعل الاعمال التي يتخير
 فيها العبد **قوله** مفسر او مصداقية معناه ان الاجماع ان كان متفينا
 بمعنى القول فهي مفسر او انصارية **قوله** واكل ما ناولها اي وان لم يوج
 اليها ذر لم ناولها الى تلك البيوت **قوله** وان توغرت الضمير للسبل وكذا في بعد
 وتوغر الهم ابن سعوية وصوله **قوله** وقيل حال من الضمير وجه القم ايضا ان
 المطابقة في الافراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث بين الحال وذو الحال لاذا

جمع وصيرون خطاب مفرد اللهم الا ان يراد بجمع المنفرد **قوله** من الاوجاح متعلق بشيء
 فانه يتعدى بمن قال **قوله** يقولون ان البعد يشفي من الهوى فاللام في قوله لبعضها
 بمعنى من **قوله** وبدا ونها أي بدا ونها الضميمة تنفي بنية الشفاء ثم ايدته بنقل امره صلعم
 من استطلق بطنه مع ان العسل سهل بالخاصية لكنه فيه خفاء يجوز ان يكون المراد
 بطريق العلاج فانها لا سهال تبدأ بعلمها كالسهال فلا يكون بنية الشفاء وحدها
قوله ولم تكونوا شيئاً ما خوذ من قوله تعالى ولم يكن شيئاً مذكوراً **قوله**
 وعند انقضاء اجالكم وذلك لان التوفى قبل الاجل محال عادي **قوله**
 من البرهم وانحرف الاول اقصى الكبر والثاني فساد العقل **قوله** أي يحال
 ما رزقناهم لوفيه اشعار بان المراد برز البرزق رد بعضه لأكمله فانه لا يبقى الاستواء
 الشريعة في رد الكل كما ينبغي **قوله** اولاد الا ولاد تفسير لابن عباس
 وفيه احوال مختلفة **قوله** بدل من رزقنا فيه ايدان بانه منصوب على انه
 مفعول ميمك ولم يذهب الى بانه منصوب على المصدر من رزقنا ولا على ان رزقنا مصدر وشيئا
 كما ذهب اليه بعضهم لان المصدر عامل ضعيف لا يفصل بينه وبين معموله
قوله وهو الاصنام بيان للوصول في ملائكة ام **قوله** لا تجعلوا
 له اشباها اشعار بان ضرب المثل له تعالى كناية عن تجويز الشركاء له فان
 كل مثل يكون شريكاً للمثل به فيما يضرب لاجله **قوله** صفة مميزة من
 فيه ايدان بان المراد بالعبد هنا ما يعلم العبد والآخر كما يقال عبيد من عباد الله
 فان التميز فرع الاشتراك **قوله** نكرة موصوفة وهذا اول فانه قول
 من

قوله كانه لا يشبه ولا يفهم الاول من الشهود والثاني من التوحيده

فيه موهوم كان اقرب ما اوتينا كنهه لا يناسب تفسيره ان يكون ان لا يشبه من الذي

هو متحد بنسب من الكلام على ما هو في الله فهو من يشبه باسمه والاشاره وقد فهم

غيره لا اشاره قالوا بان نفس بالذي لا يسمه ولا يشبه على ما رواه ثعلب عن

ابن ابي اسير **قوله** اي من هو ناطق وذلك لان الاله نوع من القول والشم

من الاله العدل فيكون الاله بالعدل ناطقا فانه ان كان مقابلا لالاكم **قوله**

او هو الثاني اي ثاني الرجلين الذين احدهما اليكم **قوله** وقيل هذا مثل الله

قوله مجاهد بن جبر **قوله** اي علم ما خاب فيها هذا التفسير مستفاد من

الغيب فانه يضاهي اليد العلم دون القدره فلا يقال قادر على الغيب بل يقا

بما الغيب ومن وقع هذا البسمه بعد جملة المتناهي فان ضرب المثل يقتضي

ان يكون الضارب عالما بالمثل والمثل له ووجه الممانه وقد اسند الضرب

في الامور البه تعالى فلا بد ان يكون ما بعدهما دالا على انه تعالى عالم

بالامور المذكوره على اكل وجه ولا شك ان مضمون هذه البسمه يدل على انه

عالم بما على التمر وجهه كما لا يخفى **قوله** منه كانه بلفظ كن اي اقرب من

المراد بكون كل امر الساعه يوجد بلفظ كن ولا شك ان التلطف بهذا اللفظ

اقرب من لم البصر والتفصيل مذكور في الكبير **قوله** بقدرته فيه دفن لما

يتوهم من امساكه باليد فان الى مساك اكثر ما يطلق عليه **قوله** هو خلقكم

عالم الامور الثلاثة لتوحيد الخلاق الخلق والاشياء في ما اطلق عليه الخلق

فان يكون متعينا بغيره بغيره باليد والاشياء في ما اطلق عليه الخلق

فان يكون متعينا بغيره بغيره باليد والاشياء في ما اطلق عليه الخلق

فان يكون متعينا بغيره بغيره باليد والاشياء في ما اطلق عليه الخلق

فان يكون متعينا بغيره بغيره باليد والاشياء في ما اطلق عليه الخلق

بعصرين ثقبين فلو كان الا سوا لعكس لا مستم الطيران واما كوي خلق الجواية
 فالله هو الذي جعلهم لطيف لا يهيم المنفوخ فيه ولشركة فلو كان خلاصتها وكان صاوي
 يحسم كنيته غليظا امكت سره فيه فضلا عن الطيران واما كون امسا كهاية
 ولا نهما مائة بالطبع الى السفل لوجود الاجزاء الارضية فيها اكثر من الاجزاء
 التي توجد في اصناف النجم فلو لم يكن فاسر من خارج وستم وقوفها في البؤرة
 التي غم فيها ومثله مستفاد من لفظ الاصوات والا وبارا والا شعاع فان الصوف
 النغم والوبر للابل والشعر من المعنى ^{بمن يبرز} **قوله** يبل فيه اي حين يبل وقيل الى
 حين الموتى لا كن الاول اظهر **قوله** اي والبرد فيه اشعار بانه متناوب
 اكفاء يذكر احد الضلدين وتنبها على ان اكثر اثم عنداهم من البرد **قوله**
 والجواشن جمع جوشن وهو الدرع الصغيرة **قوله** اي يقرءون جواب
 شبهة تقر يردان كلمة ثم هنال لا يتبعها الا بين الامرين المتناقضين
 ولا تنافي بين المعرفة والاخبار فان المعرفة اعلم من الاخبار فاجاب بانها
 من المعرفة هو الا قرار عليها ارادة الاخص من الاعم **قوله** باشر اكهم
 فيه اشعار بان انكارهم لم يكن بالقول بل بالكفر والا شراك **قوله**
 في الاعتقاد ما خوذ من قوله تعالى فلا يؤذن لهم فيعتادون **قوله**
 اذا ردوه قد اورد اشعار بان اذا راى الذين مخطوف على يوم نجت ومعمول
 لعامله لان الظروف لا بد منه من حامل ولا يجوز ان يكون ما بعد الفاء جزائية جازية
 في ما قبلها ولذا قد يقال ان هذه الفاء زائدة لا تكن تقديرة غير مناسبات وقت
 البرؤية ليس مظنة التخفيف والا نظارا لا ان يقدر نحو الوصول ولذا قال الامام

والمعنى ان هؤلاء المشركين اذا راوا العذاب ووصلوا اليه **قوله** اي قالوا

لهم انما احتاج الى هذا التفسير لان القاء القول قد يستعمل في التعليم والتلقين

قوله الناس فيه اشعار بان الفعل مشتق من صمد صمد لان صمد

فانه يمين الكفر فلا يحسن العطف عليه **قوله** التوحيد او الانصاف

الاول بمعنى اصطلاحني فان التوحيد توسط بين الشترين والتعطيل والثاني بمعنى

لغوي **قوله** اذ ان الفرائض تفسير لان بن عباس رضي الله عنه اول احسان

الى النفس **قوله** خصه بالذكر جواب شبهة تقريرها ان التخصيص

بالذكر يستلزم نفي الغير فيلزم ان لا يكون ايتاء المسكين واليتيم واجبا مع انه

واجب ايضا فاجاب بان التخصيص لاجل الاهتمام حيث فيه زيادة ثواب

قوله خصه بالذكر اي خص النبي بالذكر مع ان المنكر ان شاملا لاجل

الاهتمام كما قدم ذكر الفحشاء لاجله مع ان المناسب كان تقديم المنكر بعمومه

قوله من البيعة ولايمان فيه اشعار بان العهد بمعنى المعروف **قوله** ثم يدا

لهم ابدان بان الجملة خبر لفظ انشاء بمعنى فانه لم يقصد اعلام بعلمه

قوله ما غرلته فيه ايماء الى ان الغزل اسم لامضداد **قوله** احكام

له وبرم البرم فعل الجبل والحكمة **قوله** حال اي مقدرة لانه لم يكن الاثنا

وقت النقص بل بعدة نعم كان مقدرا فيه **قوله** وهي امرءة حمقاء قال

الكبي هي ربيعة بنت عمر بن سعد بن كعب التيمي كانت تغزل الضوف

الى نصف النهار ثم تنقصه دفعة **قوله** وهو ما يداخل في الشيء هذا معنا

الاصلي بحسب اللغة واما الفساد والخذلية فهذه من جملة افراد لا اللفظ

وكذا دعي يدخلان فيمن يفيد بغيرهم ويخادهم ولي يكونان بغيرهم بحسب الحقيقة
 والواقع ولا شك ان نقض الايمان بذلك **قوله** اي بمأمريه كما جاء ان الصدور
 لمجرد ما للوفاء بالعهود او لكونه امانة او ثبوت في بني وفاء **قوله**
 من امر العرب ان بيان الوصول فيها كذا فيه **قوله** سوال تيكبت قداسريه مرارا
قوله اي اولئك منكم فيه اشعار بان التنكير في قدام التذكير والتثنية عوض عن
 المضاف اليه **قوله** اي بصدادكم وذكرك لان كل من صدادكم يحتمل ان يكون من
 الصدود واللازم وان يكون من الصد المتعدي **قوله** من الثواب اشعار بان
 هذه ليست بكلمة محصورة بل هي ان الناصبة وما الموصولة **قوله** بالياء والنون
 الاولى للجمهور والثانية لاربع كذا رخص عن عاصم **قوله** احسن بمعنى
 حسن معناه انه لم يقصد به الزيادة على ما اضيف اليه لئلا يشترط عنه احسن
 من الاعمال التي لا يترجح جانب فعلها بالوجوب كالنوافل والندوبات مع انه
 يناب عليها فهو بمعنى احسن اعلم الكل **قوله** قيل هي حيوة فحتم هذا
 لجاهدا وقادة والثاني للحسن والثالث لسعيد بن جبيرة وعطاء بن يسار **قوله**
 اي اردت قراءته هذا ما ذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين من تقديم
 الاستعاذة على القراءة وقال مالك وبعض ارباب الطواغر وبعض الصحابة
 بان يستعاذ بعدها عما بظاهر القرآن **قوله** اي قل اعوذ بالله من فساد
 ما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قرئت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ
 بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
قوله بطاعته ماخوذ من قول ابن عباس فيما يصعبه **قول**

لمصلحة العباد اشعار بوجه التسخير بانه عالم بمصالح العباد فيا مرسى الى وقت
 معلوم عنده ثم ينهي عنه وفيه رد على من قال بالبداية فيه تعالى وهو اول الزمان
 من غير ناسل **قوله** يا ايها الذين آمنوا لا تتقدموا على ايمانكم بالقرآن او
 بالله **قوله** وهو قائل القين العباد والاسكان وكن عبدنا وحدا ان يضع السينو
قوله يميلون من الكماله ومفعوله انه يعلمه **قوله** بقولهم متعلق سيفترها
 يفترعون الكذاب بقولهم ذلك **قوله** والتأكيد بالتكرار لخاصة ان قولهم انما
 انبت مفتر كان مفيدا لخصر الافتراء فيه صلح بحيث كانه ظاهر بين ليس شانه
 ان يحمد احدا ما هو شأن كلمة انما ومفادها فراد الله عليهم بقوله انما افتروا
 الكذاب الذين لم يذكروا اسناد الكذاب اليهم حيث قال يفترى الكذاب
 الذين واولئك هم الكاذبون وكلمة انما المفيدة للخصر واسمية الجملة وتوسيط
 ضمير الفصل وتقرى بفتح الحزب وابد اسم الاشارة الدال على الاتصاف بعدم الايمان
 الذي هو مستلزم للكذاب والافتراء **قوله** دن عليه هذا اي دل على
 عدت مثل هذا الجواب قوله فعلمهم غيب عن قولهم عذاب اليك انه مرتب على
 نوح الصدا بال كفر وهو الكفر ابتداء زمان لما يرتب على احدا ما يرتب على الاخر
قوله بمعنى طابت نفسه اشارة الى ان شجر الصندار كناية عن حبس النفس
قوله بمصيرهم الى النار توجه كذا لخصر المحض لان فيهم ولن ومعه لم ولا شك
 ان المحضين اللازم لازم لتأبيد النار **قوله** عذابوا وتلفظوا بالكفر هذا كجارين
 سرر حتى به عنه **قوله** وفي قراءة بالبناء للفاعل هذا لا ين عامر وحدا
قوله اي كفر واو فتوا التامس الاول من اللازم يقال فتى الرجل اذا كفر

واشترك ومصدقاته عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كاتبت النبي صلعم فانه كفر ثم اسلم
 والثاني من المنعدي وهو الأكثر ومصدقاته عبد الله بن مسلم أحضري فانه الكره
 بولاه جبراً على الكفر حتى ارتد ثم اسلم لا حواها جبراً **قوله** يحتاج فسر بحاجته
 بالحاجة لان مقصود الغلبة **قوله** لا تفهم اي لا يبيها احد **قوله** لضيق
 او خوف وهو غلة للمني ^{للمني} وكفى بالضيق عن الجوع وضيق العيش **قوله** بتكذيب
 النبي صلعم بيان لطريق كفرهم وفيه اشعار بان تكذيبه كان كفر الجميع انهم تعالى
 به انه صلعم كان نعمة عظيمة من نعماته تعالى بحيث كان نفرانها موجبا لنوال نعمتهم
قوله بسرايا النبي صلعم جمع سرية مأخوذ من سرى يسري يقال لطائفة
 تسرى بالليل نحو الغلة لتفتك بهم **قوله** ايها المؤمنون هذا ما ذهب اليه ابن
 عباس من انه خطاب للمؤمنين وقال الكلبي انه خطاب لكفار مكة قال الامام
 والقول ما قال ابن عباس رضي **قوله** لوصف السنتكم هذا ما ذهب اليه
 الزجاج والكسائي من ان ما مصداقية ومعنى الكلام لا تقولوا لاجل وصف ^{السنن}
 الكذب بان يكون ذلك منشاء للقول ان هذا حرام وذلك حلال من دول الجلال
 وتشرعه تعالى بل قولوا ذلك لاجل لطلاله وتشرعها فانه مال الكلال والتشريع يحل
 ما يشاء ويحرم ما يشاء **قوله** لهم اشعار بان متاع قليل مبتدأ محذوف
 الخبر وهذا اولي من قول جبال الكشاف خبر مبتدأ محذوف اي منفعتهم متل
 قليل لان حذف الخبر اولي من حذف المبتدأ **قوله** بارتاب للمعاصي
 بيان لطريق ظلمهم على انفسهم **قوله** أي الجحالة او التوبة واعلم انه قد فسر الخبر
 بكليهما الا ان الاول اظهر صراحة بالذكر والثاني اقرب لقرب الموصم **قوله**

اما قلاوة جامع الاول اشارة الى انه فعله بمعنى المفعول من اتمد اذ اقصاه
 واقلاى به ولا شك انه كان مقصود ايقيناه الناس لا لجل الاستفاد و
 مقتضى يقتادون به لفضله وشرقه والثاني الى انه بمعنى الجماعة فانه
 كان جامعاً لفضائل جماعة من الخير والكرم **قوله** التفات عن الغيبة اي
 الى التكملة **قوله** كرام رد ا على زعيم الطاعن انه اراد بالتكرار تكرار قوله و
 ما كان من المشركين حينئذ قال لا يؤمنون من المشركين ثم قال ثانيا وما كان
 من المشركين ورجح لا يتصور الرد على زعيم اليهود والنصارى الا ان ينتم عليهم
 بكونهم من جملة المشركين على ما صرح به الامام في بعض المواضع وبعد العزيمة
 التي يردون من ان كل من كفر مشركا ولا خلاف ان الله تعالى قرئش فانهم كانوا
 مشركين وبنو عبد منى الا انهم على ما سنده وانه كان على دينهم قال البيضاوي فان
 قرئشا كانوا يهودا فانهم على ما يروى عنهم **قوله** قرئش تعظمه فيه اشعاراً
 بجعل متضمن لمعنى القرئش والاحجاب لتعدي بكلمة على وان المراد بالسبب
 تذكيره وتكريره اذ لا معنى ليعمل النفس السبب عليهم **قوله** على يتيم فيه
 ايمان بهم لم يختلفوا في اسم السبب بل اختلفوا في انكار بل اختلفوا على خلاف
 بينهم مرسى عليه السلام هو الصحيح كما صرح به الامام **قوله** مراعاة فيه
 اشارة الى ان العطف من قبيل عطف الجزاء على الكل فان مراعاة القرآن بعض
 والقول الرفيع هو القول الذي لا يكون فيه غلط وخشفت **قوله** كالانبياء الى الله
 فيه تنبيه على انه اراد بالمجادلة كمنسنة ان يقابل منتهم بالمقدمات المسيحية
 عملة لمنسنة في نفس الامر كالادعاء اليه تعالى بآياته الدالة على قدرته ووجده

كذلك السموات والأرض فأنه ^{كان} عندهم لقولهم ليقولن الله ومثله الدعاة
 إلى حجة الواقن ومجربا قائم ^{بما} **قوله** ومثل بداي فعل بالمثلة وهو صنم
 البهيح ^{الذي} يجذر بجنعه غير أنه كقطع الأنف والأذن ونحوهما

سورہ بنی اسرائیل

قوله وفائدة ذكره جواب شبهة تقريرها ان الدليل معتبر في مفهوم
الاسراء فاي فائدة في ذكره ويجواب ان السير التليل وان كان مستفاداً من
لفظ الاسراء الا ان تقليل مدة لم يكن مستفاداً منه من دون ذكر منكر
لان المعنى يدل على الاستيعاب كما في غدا والغدا على ما هو مذكور في الاصول
قوله اي مكة هنا ما ذهب اليه بجهور وقيل من نفس المسجد الحرام
لحديث بينا انا في المسجد الحرام : **قوله** لبعدها منه اشعار

كانت باعثة على الاستراعية **قوله** أنيت على صيغة الجهر **قوله** اضبت

القطرة ابي الدان قال في القاموس القطرة الدارين وذلك لان الخبز تورث السكر
والقطة عن الله فهي خلاف الدارين ثم الخبز يدخل فيها الصنم بخلاف اللبن فانه
اجبي اصلي كالدارين على انه ابيض اللون والماء نقيه بيضاء فله شبه ما بالملة

قوله بابني كخالة العم الايام فزيد للجنس لصداق كخالة على ام كل واخذ
قوله شرط احسن المشهور انه نصف الشيء وقدا يطلق على مطلق الحجر

قوله يدخله كل يوم الرعل عليه عليه السلام بهذا الأمر الخاص حصل له العلم
 جبريل عليه السلام أو بالإنعام تعالى **قوله** كان الفيلة فوجهم فيل **قوله**
 كالعقال جمع قلة وهي الجنة العظيمة **قوله** تغيرت أي تبدلت من حال إلى حال
قوله وخبرهم الخبر الامتحان **قوله** يفوضون إليه اشعار بأنه في معنى الموكول
 إليه **قوله** وفي قراءة تتخذا والهم هذه العامة والآولى لا في عمره ووجده
قوله فان رأيتكم أي مفسرتم بأخبار القول أي جعلناه هدياً لبني إسرائيل
 فأتينهم ان لا يتخذوا **قوله** أوحينا فيه اشعار بان القضاء لتضمنه معنى الإحياء
 عدي بكلمة إلى **قوله** التورية هنا ما عليه الجمهور وقيل الكتاب الموحى
 والقضاء على معناه الأصلي لكنه ليس بسليداً فإنه يقضى تعدياً القضاء
 بعلى على أنه تباينه الخطاب بقوله لتفسدان **قوله** تردد والطلبكم التفسير
 للواحد أي وقد فسر بتفسيرات شتى **قوله** ويسبوكم أي من سبائك سبائك
 إذا أسره أصله يسبون سقطت النون لأن **قوله** فبعث الله جالوت
 هذه صحيحة ورواية تحت ضرورية **قوله** بالطاعة ضد الاحسان
 لأن مطلق الاحسان لا يلزم ان يكون احساناً إلى النفس **قوله** بعثناهم
 مستفاد من الأول على أنه محذوف مقدار الدلالة ما بعدة اعني ليسوءوا
 فإنه يقتضي ما يتعلق به **قوله** يحزنونكم اشعار بان سوء الوجه كناية عن
 الحزن لكونه لازماً للحزن حيث ظهر اثره فيه **قوله** فبعث عليهم جنداً
 ذهب اليه الواحد أي والصحيح انه كان قبل يحيى عليه السلام **قوله** وقتلنا
 في الكتاب هذا وقتلنا السابق قبل ان حسنت الرب الآية الثانية بالاولى اشعاراً

بان حدين لخطابين كما في الكتاب في حال نزول النيران **قوله**
 ان تبسم عن كذا فساد معناه ان هذا الحكيم كان مشرولاً بالثورة ولم يزل
 يتوهم رغبته حيث فسدوا في انهم انكسر خدوا واضرب الصرابة وانكسر **قوله**
 حبتا وحبنا لعل وجه التسمية انه يحصر السيمون على انه فعيل بمعنى قام
 ونجرا لما قد رُد ذلك ليظهر انه عطف على بشره انصار نجرا والاممية
 او على بشره باضه انجرا والظاهر انه عطف على انهم اجرا كبيرا **قوله** اذ
 اي احمران وقل **قوله** لجنس فيه اشعار بان النصف بعض افراده
 والليل كذا في ذلك لان انصاف لجنس شئ يتحقق بانصاف بعض افراده
قوله ما التين على قدر ثباتها واعلم ان بيان ذلك لهما يقتضي بطاويل
 اختلافا بينهما وما بينهما من الضلال التي تمثل عليها الكتب الحكيمية دال على ان
 فاعلم ما فاد رخصا عالم بالمصالح **قوله** والاضافة للبيان يعني ان اضافة الام
 الى الليل بيانية والتقليد بآية هي الليل ولا شك انه ادلى بما قيل ان انصافها
 هو القدر المراد منه يقتضي ثوراد فانه تكلف وكذا المراد بآية النهار هو النهار
قوله اي مبصر ايتها الان النيران ظرف الا بصار **قوله** يحتاج اليه
 فلما مر بيان **قوله** حجة من قبيل تسمية النيران باسم المدلول فان كان
 يستلزم بوجوه الطير على النيران والشمس في السماء **قوله** من
 اي شئ العتيق بالذكور في اشارة الى اية من فعل من التي في حقه
 كالقارون والظرف **قوله** صفتا لكنا انما اختار هذا دون ان يكون
 منشورا احلا من البار المنصوب في بقاءه كما هو محتمل والاضافة قيل

من حال يكون قيدا للعامل في الاغلب فيكون الصفة مقيدة والموصوف

اعني كذا باق مطلقا والمقيد اخص من المطلق فيلزم خلافت ما تقر رخصتهم

من كون الموصوف اخص او ساديا **قوله** كما سبأ فيه اشعار بان النفس اما

ماولة بالاشخص او اكتبت استل كبر من حيث آت ابيه اعني كانت له اب لان

حسبنا في مشتق ولا بد فيه من المطابقة بينه وبين جبره كما في قوله لله در

قوله بالطاعة متعلق بامرنا **قوله** باهلاك اهلبا وتفر بها

الاول اشارة الى تدويرها المعنوي والثاني الى تدويرها العنوي **قوله**

عالم بواظنها وظوهرها الاول تفسير الاول والثاني للثاني فان البشر يتعلق

بالمسويات انظا هرة **قوله** وبه يتعلق هي لجار والجور اعني بدانوب

الاول بكل من الخبير والبصير فان كذا من سابعدي بالباء **قوله** علمها

الاولى براد العلم الذي يوصل الى الجنة **قوله** اي مقبولا مثابا عليه

بل لان شكر من الله هو النهول والاثابة **قوله** بدل اي بدل من كذا

قوله الاعتناء بها وهو اي ان تتناهم بالاشرة دون الدنيا وفيه اشار

الى ان الآية سبقت لذلك الاستثناء **قوله** بان تزوهم اشعار بان المراد

بالاسان هو البر لا الانسان فانه يعذرونه من المنة ولا منه على الجواز

قوله وفي قراءة يبلغان هي الجمرة والكافي **قوله** فاحدهما بدل

الاول بدل لبعض والثاني بدل الكل **قوله** بقية الفاء وكسرها الفتح

مع الثنوين لزيد بن علي شاذة ومع علامة كذا بن كثير وابن عامر ويعقوب

والكسر مع الثنوين خفس وناظر وابي جعفر ومنه علامة للباقي **قوله**

مصدر ارم اراد به انه اسم مصدر يدل على العجز وخبت النفس السب الهلاك

قوله جانبك الدليل اشارة الى ان بخناح استعارته للجانب اضافة الى

من اضافة الموصوف الى الصفة كما في ريد اصدق واين الجانب كناية عن الخدمة

والناسة **قوله** اي لرقناك عليهم اشر اشعار بان كلمة من سببية والمعنى

اطعمهم لاجل رقتك ارم لا لغرض اخر بان يكون باعنا على الطاعة فانه لا يعدل

قوله رحمني حيث ربياني فيه اشعار بان المشبهة في الحقيقة هو الرحمة

دون التربية وانما اقيمت مقاييرها لكون الرحمة لازمة لها فهو اقامة للملزوم

مقام اللازم ومعنى الآية رب ارحمهما رحمة مثل رحنهما سبب ربياني **قوله**

من بادرة اي كلمته يسبق اليها اللسان من غير قصد **قوله** بالانفاق في غير

طاعة الله فيه ايدان بان الانفاق في طاعته لا يكون اسرا **قوله** اي

على طريقهم اشعار بان الاخوة كناية عن المماثلة في الضلال **قوله** بان قتلهم

وقيل بان تقول رزقنا الله واباكم **قوله** اي لا تمسكها عن الانفاق معناه

ان ذلك يجعل كناية عن الامساك التام بحيث لا يتصور ان يبال بعدا

قوله راجع الى الاول حاصلة انه نشر مرتب فالوم على كل الامساك

والانقطاع عن المال على كل الانفاق والحسب ما خوذ من السفر اذا

اجهداه **قوله** بالواد هو دفن البنات حية **قوله** ابغض كنيتوه و

ذلك لان حلام القرب يستلزم عدام الاتيان وقد مر سابقا **قوله**

بان يقتل غير قاتله البيان لطريق الاسراف في القتل اي لا يقتل في القتل

غير قاتله كما كان داب بجاهلية حيث لا يكتفون بقتل القاتل وحده

ولا يقتل القتيل بغير ما قتل به لا يقتول بان نقطة اخنوخة بعد قتله والا
ما ذهب اليه الجمهور والثاني ما قال به قادة **قوله** اذا عاهدتم الله والثاني
هذا التعميم مستفاد من كلام الاستغنى عن التثنية على العمدة **قوله** عند فيه اشياء
الى ان العهد ليس بمسؤول بل هو مسؤول عنه حيث يستل عنه المعاهد اذا
نقضه **قوله** القلب بما فيه بانه ان الفوائد لا يطاق على كل ما يتعلق بالمري
من الكبر والريبة والقلب **قوله** ما اخبه ماذا فعل ثم فوج على انه فاسد
مستور وقد رد لتقديم خياره واخفى رايه عنه ولو كان متأخرا لقام مقام الفاء
فان كان حاجة الى تقديمه **قوله** اذا امرت اشعار بان مرحاضه وصوب الحولية
والمراد به ما في معنى المشقوعين والنشأ والتبخر **قوله** المذكور
كل ذلك المذكور من النهي وان مراد بسبني المذكور منها ترك المأبورة
وفعل النهي عنه **قوله** يا اهل مكة والاصل انه كان قوله لبني كنانة و
ابني خزاعة ولعل اهل مكة يقو هو ايه ايضا **قوله** بنعمكم متعاين اصفاكم
قوله ليتنا نلوه وذلك لان ذلك من دأب الملوك وهو مستفاد من قوله
لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا **قوله** لا نه ليس بلغتم الى هذا يوم
لا يكون بلغة اصلا او كان بلغة غير لغتهم **قوله** اي ساترالك تفسير
لا يخفى حيث قال ان المستور منها بمعنى الساتر **قوله** نزل فيمن اراد الم
معنا ان الكلام المذكور نزل فيمن اراد قتله صلح غنم فلم يرد عليه السلام حيث
ال بنو ما حجاب ساتر **قوله** اي فلا يفهمونه معناه ان جعل الاكنة على قلوبهم
لما يتعذر علام فهمهم فان هذا لازم لذلك لا يجعل الخشوص وكذا قوله الاتي

فلا يسهو قوله بسبب من الزعم فيه اشعار بان الباء السببية دون

الاستعانة اي نحن اعلم بما هو باعث على استماعهم القرآن وهو الاستعانة بالقرآن

قوله بخلاف ما كانوا على عقلة الاول معنى الاسمي والثاني ذكره قوله

بالمسحور والكاهن الاول لفظ الجاهل والثاني لذي الهب والثالث لذي الهب

عبد الغنى قوله اعظم عن قول الكبرياء اي بعبادة الله ونحوه وفيه اشارة

الى ان النبي ربه والكلما بدليله مما يقبل لميوة وكذلك لان الروح حار رطب و

ها باردان يابسان واحدا السدين فيقبل الآخر قوله فلا بد من ايجاد

جواب للامر معناه كونه اجساما تقبل الحيوة فتحيون لا محالة اي لا محيص

عن الحيوة الثانية والمراد منه تأكيد امرها قوله فنجينا ناسا مؤمنا من قول القرآن

حيث قال فلان الغرض راسه اذا حركه الى فوق واسفل ولا شك ان

المتعجب يفعل كذلك وقال ابو الهيثم يقال انقص راسه اذا انقضى بشئ ففرك

راسه انكارا وبدال عليه قول الشاعر

شعر سالتها يوما قالت مضى

وحركت من راسها بالنقص اي انكرت ما سالتها قوله استمراء اي كالتفصا

واستفسارا قوله بامر نفس الامارة بن عباس بن وتيسير فان الحمل لا يلين

بالكفار لعدم عاداتهم وعدم معرفتهم بالجمود وشدة الاهوال والظواهر حال

من ضمير الجملة اي حامدين له ويؤيد قولهم ويحملونه حين لا ينقصر الحمل

قوله وقيل وله حمل معناه انها جملة معتزلة لا حمل لها من الاعراب

بخلاف التوجيه الظاهر قوله المؤمنين الظاهر انه صفة حميدة للعباد

ويحتمل ان يكون صفة كاشفة له من حيث الاضافه فان عبادة موحدة

عبادة هم المؤمنون **قوله** والكلمة التي لم فيه اشعار بان قوله ربكم اعلم متصل
بقوله وقل لعبادي وما بينهما اعتراض للاشعار بان الكلمة التي هي حسن تدافع
تزعج الشيطان **قوله** بالموت على الكفر ايدان بانه نوع من انواع العذاب حيث
يؤفام الملائكة بضرب وجوههم واذا برهم **قوله** بالمال من واويبتون فيه تنبيه
على ان اي معنى الذي وقد ذهب اليه الزجاني حيث قال ايهم اقرب يستغنى الوصلة
اليه تعالى **قوله** فكيف بغيره اي فكيف ظنك بغيره الا قرب والمراد الاقرب

الملائكة ونحو عيسى وعزير عليهما السلام **قوله** التي اقترحها اهل
مكة وهي جعل الصفا ذهابا وازالة الكيال عنهم وتغيير الانهار ونحوها **قوله**

عينا ناسيلة الاسلاء هذا ما ذهب اليه الجمهور وفيه تعريض بمن قال انها كانت
بالقلب ومن ذهب الى ان هذه الرويا كانت روياء عام الخلا بعبودية التي اشار
اليها بقوله لقد اخذنا الله رسوله الرويا يحيى **قوله** سجدة تحية قد مر

مرارا **قوله** منظر الى رقت النقة اه ولى اشعار بان الاسر والذهاب

مقتدا بنظارة الى ذلك الوقت لله تعالى انك من المنظرين الى يوم الوقت
المعلوم كما مر في آخر **قوله** انت وهم معناه ان الخطاب على تعليق الخطاب على

الغائب ولكنه مراد ايضا **قوله** بدعاءك لم تفسير لابن عباس وقادة

وتخصيص ذلك بالعتاء والمزامير لما هذا من **قوله** حرم اخر من صاح

بصير **قوله** في الدنيا صى متعلق باخلاق الشريعة كالزبوا والنصب

تفسير لما هذا والمحسن وسعيد **قوله** من الزنا تفسير لما هذا والضحك

قوله حافظا لم اشعار بان الوكيل استعانة لفظ قات

يحفظ امره لكل ابي حافظ لهم من ترغائكم **قوله** خوف الغرق يرفع على ابيه
 بدل من الضر **قوله** واوضح لكم انما قدر ذلك لان التخييل لا يتعدى الى
 فلا بد من تعليل فضل يكون متعللا بها **قوله** عن التخييل استفاد من
قوله الا اياه لا فادته المحصر **قوله** قصته اي كسره **قوله** نصيرا و
 تابعا كلاما معناه الاصل كذا في القاموس ومعنى يطالبنا الله بيقوم منكم
 الثاني **قوله** من بمعنى ما ورد الاشكالها لغير ذوات العقول فيشمل
 الوحوش والبهائم وخيرها وهو بشي على ما ذهب اليه ابن عباس في ما اختاره
 الزجاج من ان الملائكة افضل من البشر على ما رواه الواحدي في البسيط
قوله او على بابها اي مستعملة لذوات العقول **قوله** والمراد تفضيل
 الجنس اي جنس بني آدم ولا يلزم من تفضيله تفضيل جميع افرادة والاصل ان
 المسئلة خلافية **قوله** نبينهم فيقال يا امة فلان الله هذا المجاهد والثاني
 لقنادة **قوله** اولو البصائر في الدنيا وذلك لان اصحاب اليقين افضل من
 كان في هذه اعنى فهم اولو البصائر فيها **قوله** وترل في تقييد اليهود
 عن ابن عباس رض وقال سعيد بن جبير ترل في قریش **قوله** ركونا
 فيه إشارة الى ان شيئا منصوب على المصدرية **قوله** وهو صريح
 في انه صلح وذلك لان كوننا دل على امتناع الثاني لوجود الاول وقلا وجبا
 التثبيت فقلنا امتنع الركون ومقارنته وفيه رد على من استدلال به بانه
 الآية على انتفاء العصية عن النبي عليه السلام **قوله** وترل لما قاله
 اليهود هذا رواه الكلبى **قوله** اي كسنتنا فيهم فيه استعارة

نصيبه على العبدية ويدان على نعله المحذوف ما قبله والمعنى لو اخرجوك
 سنناني امرك سنة مثل سنناني امر الذين ارسلناهم قبلك من اهل
 من اخرجهم من ديارهم **قوله** اي من رفق زوالها هذا ما فيه به الاكثرون وقيل
 من وقت شرورها وفي تقدير الوقت اشعار بان اللام التوقيت **قوله** اقبال
 الخلق تفسيره ابن عباس رضي **قوله** اي الذهب والعصر الم معناه ان زوال
 الشمس يشمل الظهور والعصر واقبال الظل يشمل المغرب والعشاء وفيه اشعار
 بجواز الجمع بين الضميرين كما هو مذهب الشافعي **قوله** صاوية الصبح من قبل
 تسمية الكل باسم البحر **قوله** فصل وذلك لان الشجر هو القيام بعد المنام
 وترك الهجود واذا كان ذلك بالقرآن فالصلوة لازمة له لسرا ومأخوفا فهو
 تفسير باللازم على انه كناية عنها **قوله** بالقرآن هذا على طريق الاستحسان
 بان اريد بضميره معناه الاصل اعني الكتاب المنزل **قوله** فراضية
 زائدة اي زائدة على الفرائض الخمسة ومعنى الفراضية مستفاد من
 خصوصية الخطاب فانها كانت فريضة في حقه عليه السلام ومعنى الزيادة اشارة
 الى معنى النافذة فانه زيادة على الاصل وفيه اشعار بان وجوبها كان باقيا
 عليه صلعم ولم يتغير فرضيتها كما قيل **قوله** وهو مقام الشفاعة هذا ما لم
 عليه المفسرون **قوله** وتزل لما ابرأ بالهجرة هذا ما رواه ابن عباس والحسن
 بقيادة رضي **قوله** اي فاعلم رضي فانه اشارة الى ان الملائكة مستدرون الى صفته
 كما في معتاد صدق **قوله** لا التفت بعلي اليها فيه اشعار بان المهاجرين جوارله ان
 يلتفت الى بلاده بجسده لا جل ضرورية داعية **قوله** قوة تنصيرني بها

فيه اشارة الى ان اسناد النصر الى السلطان على الجاز بانه اسناد الى الالة
قوله عند دخولك مكة هذا استفاد من فعله عليه السلام فانه تلا
 هذه الآية حين دخوله مكة فعلم انه كان مأمورا به عند دخوله **قوله**
 البيان وذلك لتلايتهم ان بعض القران ليس شفاء ورحمة فكانه جواب لهذا
 الشبهة **قوله** الكافر بقدر بيانه في ادان يونس **قوله** شنى علقه ابي
 اعرض ولوى عنقه **قوله** فيثبته اشارة الى ان المقصود من العلم به اثباته
 على تلك الطريقة لان العلم وسيلة محضة في العلم **قوله** ابي اليهود يروى
 عن ابن مسعود رض **قوله** الذي يحيى به البلدان هذا اظهر الاقوال في
 تفسير **قوله** ابي علمه لا تعلمونه ابي علم الروح من الامور التي تختص
 بربي او الروح من معلوماته التي تختص به فان العلم قد يراد به المعلوم كما
 في قوله ولا يحيطون بشئ من علمه **قوله** بالنسبة الى علمه وان كان في
 كثير من الابر دانه ينافي قوله ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا **قوله**
 بان نحو من الصداور والجواب شبهة تقريرها ان اذا حاب ما لا يحى يدل على
 حداوته فان القديم لا يطرء عليه الازهاب فيلزم ان يكون كلامه حاد دائما
 بان المراد به نحو من الصداور والمصاحف ولا يقع ذلك الا لما يدل عليه من
 الالفاظ والنقوش فلا يلزم الاحداث الدال **قوله** ودال القولم ابي لقول
 نضرب الحارت واتباعه **قوله** ابي اهل مكة لم تفسير لا كثير الناس **قوله**
 مقابلة وعيانا تفسير لقادة من قولهم رايت فلانا تبسلا وقبلا **قوله**
 تحت منها ابي اف تراحا تبسم الفاسدة **قوله** ما شين استفاد

من قوله يسعون على وجوههم **قوله** يعلموا قدام توجيها سابقا **قوله** اي الانبياء
تفسير السلام اي خلقا جديبا مائلا في الضعف والشكل وهذا اقرب القولين في
هذا المقام ينس عليه الواحد **قوله** بالجملة معناه ان هذا خطاب له صلعم
والجملة لا محل لها من الاعراب لو وقعها معترضة **قوله** سوال تقرير للمشركين
وذلك لان اليهود كانوا يبالغون المشركين وكان المشركون يصعدونهم فيايقولون
فاذا سئلوا عن هذه الآيات كولا بل لا اله الا الله ان يجيبوا ان يصعدوا فيها ووقعها كان ذلك
تقرير للمشركين على اصدق النبي صلعم لتصددين اليهود اياه في ذلك **قوله**
او قلنا له حاصلة ان قوله فاسئل معطوف على اتينا بقدر قلنا لئلا يلزم
علقت الانشاء على الخبر والخطاب لموسى عليه السلام والجملة منصوبة على المفعول
فلهذا محل الاعراب **قوله** وفي فرائد لفظ الماضي هذه منسوبة اليه صلعم قال
الشيخنا ويومئذ قرأ رسول الله صلعم على لفظ الماضي **قوله** وفي فرائد
ضم التاء التامية على سبعة الكافي علمت وهي اعلى كرام الله وجهه **قوله**
ها لكا او مجر وفاعن الخبر التام الاول للفراء والثاني لمجاهد وقد ارضى به الزجاج
قوله انتم وهم اشعار بان فيه تغليب الخاطب على الغائب وقد مر مثله **قوله**
وبالحق المشتل عليه الحق به دفعا لما يتوهم من ان المراد به نفسه صلعم بان
يكون الباء صلة للتأويل كما في قولهم زلت ريد فانه غير مقصود في هذا المقام
وان كان حقافي يقه **قوله** في عشرين سنة او ثلاث اليه الاول لقادة و
الثاني لغيرة الا ان الاول ارجح وارجاه قدام **قوله** تهديدا لام وذلك لان
الاستنواء بين الكفر واليمان علامة التهديد فان الاستنواء لا يتصور بينهما

قوله عن خلف الوعد الم مستفاد من خصوصية المقام **قوله** عطفت

صفة أي زيارته صفة البكاء والمراد به دفع التكلم وتصحيم العطف بأن اشترى الأول
أي يكون

مطلق والثاني مقيد ونحن أن الأول مقيد بالسجود الثاني بالبكاء فلا تكلم والعطف
صحيح بلا تكلم **قوله** دل على هذا أي على تقدير هذا الجواب وإنما ذكر الجواب لأن

قوله فله الأسماء لا ربط له بالشرح فقد كان الكلام أي من هذين الأسماء ندا وهو

حسن لأن كلا منهما من جملة الأسماء الحسنى **قوله** بقراءتك في أشعاره

المراد بها القراءة لأن الجموع من صفات القول دون الفعل والصلاة فعل مشتق
أي بالصوت

على القول فالمراد منها القراءة لأنه نوع من انقول **قوله** من أجل الدال أي

ليس له ولي لهذه الجملة لأن هذه الجملة لا يتحقق فيه تعالى **قوله** في قدار مبعأ

الكليم المراد به أربعين يوماً فإنه شرع فيه يوم الأربعاء مستهل شهر رمضان

وفرغ منه في الحادي عشر من شوال **قوله** في غلدي لخلد محرقة القلب

والنفس والجم الكثير والغلق من الغلوب المسلوذة من الغلق **قوله** وكان

بمن أي كافي متلبس به أو مبتلى **قوله** مستهل رمضان المراد مستهل الشهر

الذي يظهر هلاله فيه يقال **قوله** الشهر محمولا إذا طهر هلاله **قوله** من

نبيضة المراد هو ضلالتهم قال في الفاموس بيضه ضلالتهم أي نظرا فيه و

حرارة بعد تسويدها هذا ما تبشر في شرح هذه الكلمة وهي بعد مبهمة عملة

لا بد لك مثلي كنهها ولا يبلغ قرفي فقهها وما هي الأسر في سرادجها في نهر ولذا كنه

اضرب عنها صغى وأطوى كنهها حتى شرح الله صدرى شرحا فلا أخاف طعنا

لا جرحا وأي شاح لم يزل وأي محبت لم يضل ولا كن التوفيق نعم الرقيق وهو

الى سراء الطيرتي وارحون يبارك الله قبه كما بارك

في اصله وعسى ان يبارك فيه فانه من

محض فضله ولا فناء انا وانت تعلم

من انا بليدا متبلدا وعسى

مفهم لا يشك عني

ولا استطاعة
بختي

هذا

لا امير البراعة من اليراعة ودعاء المغفرة وكذا رجون لم يره فادعوني فترون اثره

فن يعلم بقاى ذرة خير ايراه ثم لم تكن لي مقدارة على طبع هذا الكتاب ولا كنى اعانتني

رجال هم بقاء الذكر ونبيل الثواب واولى من اعانتني عليه الثواب المستطاب

الخيار العظيم الشان محمود جليلان ثم من دفعه الله على قدار همة والقرم ما كان قدار

على ذمته حتى طبع النصف الاول وبقي النصف الثاني ولو لا بعض امور لا تهمته على

التواني وعسى ان يلهم علي ما وعدني اول من اسعدني وهو لا يحاكم عدلا والله

فهرست اخلاط تعلیقات ابراهیم

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱	۱۴	احضر	اخضر	۱۱	۲	جریح	جبریح
۲	۲	بشکری	یشکری	۱۲	۳	بما استعظما	بما استعظما
۳	۸	یخیبی	یشیبنی	۱۳	۴	احدما	احدما
۴	۱۰	المواخاة	ولموا فیا	۱۴	۵	انسان الکف	سان الکف
۵	۱۳	الجراد	الجرور	۱۵	۶	لان جرر	لان قول
۶	۱۱	ین والجاز	ین اخیته و	۱۶	۷	بالباء	بالباء
۷	۱۲	یحازهم	یحازهم	۱۷	۸	الفوقانیة	التحاتیة
۸	۱۵	یتحقق	لیتتحقق	۱۸	۹	زحفت	زحفت
۹	۳	الظاهر	والظاهر	۱۹	۱۰	لازال الحبر	لازال الحبر
۱۰	۱۱	تفسیر الشی	یفسر الشی	۲۰	۱۱	حضر	فقر
۱۱	۱۵	یا المرخص	یا یعرض	۲۱	۱۲	الرجل	الرجل
۱۲	۱۳	هذا التفسیر	هذا التفسیر	۲۲	۱۳	ان مذكور	ان المذکور
۱۳	۱۴	لا ین ینکون	لا ین ینکون	۲۳	۱۴	والنصارى	والنصارى
۱۴	۱۹	بفصلها	لفصلها	۲۴	۱۵	لسرعة	بسرعة
۱۵	۱	الازمة	اللازمة	۲۵	۱۶	ای جنه	جنسه
۱۶	۱۳	الکافرین	لکافرین	۲۶	۱۷	تقلها	تقلها
۱۷	۱۱	نکره	قرله نکره	۲۷	۱۸	لای کعب	لای کعب
۱۸	۱۴	فی الصخر	فی الصخر	۲۸	۱۹	ولقوله	ولقوله

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٤	٥	لاخراج	الخراج	٢٩	١٢	متعلقه بيلو	متعلقه بيلو
ايضا	١٦	بان اسروها	بان اسروها	١٧	١٣	فان الكتاب	بان الكتاب
١٨	٤	فيما	فيها	٣٠	٤	الرفع الاثم	رفع الاثم
ايضا	١٧	بالعمل	بالجل	٣١	٥	اي ذالبر	ذالبر
٢١	٢١	حاشية به كتاب	بكتاب	١٣	١٣	الكثير	الكثير
٢٢	١٢	هذا التغليب	هذا التغليب	٣٥	٢	بحر الاول	بحر الاول
٢٣	٢	المقام	مقام	١٦	٦	لا يوجب	لا يوجب
٢٥	٤	بقفه	له بقفه	١٢	١٢	هذا المقام	هذا المقام
ايضا	١٢	هذا الامر	هذا الامر	٣٤	٢	لا يخلوا	لا يخلوا
ايضا	١٤	كبابه	اي اباة	٣٨	١٨	هو المقابل	هو المقابل
ايضا	ايضا	عن الاسلام	عن ترك الاسلام	٣٩	٣٩	حاشية عبادة	عبادة
٢٦	٢	قد يستفيدا	قد يستفيدا	١٧	١٧	لا ان شئت	لا ان شئت
ايضا	حاشية	ان سون	ان سون	١٥	١٥	مغرما	بغير
٢٧	١٣	لا يعد	ولا يعد	٣٠	١	بوجوب	لوجوب
٢٨	١٨	يكل	لشكل	١٧	٣٠	لما ذهب	بما ذهب
٢٩	١	تلك الاية	تلك الاية	٣٢	٢	الاضافة	الافاضة
ايضا	٣	هذه الايات	هذه الاية	٣٣	١١	الخبري	الخبري
ايضا	٦	يعاو	فانه يعاو	١٤	١٤	هذا القدر	هذا القدر

حقيقة	سطر	خط	صحيح	صفحة	سطر	خط	حقيقة
٣٦	١٣	لا يجلوا	لا يجلوا	١٩	١٩	قد يرد	قد يرد
٣٧	١٠	قوله بان	بان	٢٠	٢٠	هو لا يرج	هو لا يرج
٣٨	١١	قرب تب	قرب تب	٢١	٢١	والنجم	والنجم
٣٩	١٥	الظن السامع	ظن السامع	٢٢	٢٢	اذ الكثرة	اذ الكثرة
٤٠	٢	ليستظرون	ليستظرون	٢٣	٢٣	الاطلاق	الاطلاق
٤١	١٥	بغير المفهوم	يعتبر المفهوم	٢٤	٢٤	الشهادة	الشهادة
٤٢	١٥	اولى مخالفة	اولى مخالفة	٢٥	٢٥	لان الاختيار	لان الاختيار
٤٣	١	وارث لاب	وارث لاب	٢٦	٢٦	لا يثبت الاموال	لا يثبت الاموال
٤٤	١	الصبي	بالصبي	٢٧	٢٧	للمفهم عنه	للمفهم عنه
٤٥	١١	خات	خالت	٢٨	٢٨	يشهدون	يشهدون
٤٦	١٤	مستقبل	مستقبل	٢٩	٢٩	ين وقاص	ين وقاص
٤٧	٥	لا استحقا	لا استحقا	٣٠	٣٠	جزائر	جزائر
٤٨	٤	لخبر	لخبر	٣١	٣١	امر وكل	امر وكل
٤٩	١٠	فيه	منه	٣٢	٣٢	شورتهما	شورتهما
٥٠	٨	استينافا	استينافا	٣٣	٣٣	ستدال	ستدال
٥١	١٩	ظاهرة	ظاهرة	٣٤	٣٤	جس اليدا	جس اليدا
٥٢	٥	ومرجم	والمرجم	٣٥	٣٥	وتفن	وتفن
٥٣	٢	بلا كبر	بلا كبر	٣٦	٣٦	في الطاهر	في الطاهر